

# الزُهْرَةُ الْبَهِيَّةُ

في

شَرْحِ أَحَادِيثِ الْأَرْبَعِينَ النَّوَوِيَّةِ

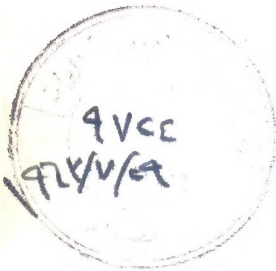
للامام العلامة سماحة الشيخ قاسم القيسي مفتي العاصمة

وقف على تصحيحها السيد شاكر البدرى

وطبعت على نفقة جمعية الآداب الإسلامية

( فرع باب الشيخ )

١٣٧٢ هـ





# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## المقدمة

الحمد لله الذى انزل أحسن الحديث ، وصلى على من شمل هدية  
التقديم والحديث ، محمد وآله الذين هم خير ناصر له وورث ، وصحبه  
الذين ساروا فى سبيل نصرته هديه بسير حيث ، وكل من نهج نهجه  
القويم واجتنب عن كل مبتدع خبيث ، وسلم وكرم .

(وبعد) : فان الاربعين حديثا التى جمعها الامام العلامة المحقق يحيى  
بن شرف الدين النووى المتوفى سنة ٦٧٦ هـ فى أمور الدين وشرحها  
شرحا مختصرا مفيدا لا غنى عنه لمن يريد الوقوف على مراد المصنف من  
جمعها ، شرحها كثير من رجال العلم والحديث ايضا ، منهم :

(أ) العلامة الشيخ احمد بن الشيخ حجازى الفشنى ، فانه  
رحمه الله شرحها شرحا صدر كل حديث منها بدياجة واختتم شرحه  
بخاتمة على ترتيب مجالس الوعظ والارشاد ، أسماه (المجالس السنية ،  
فى الكلام على الاربعين النووية) .

(ب) العلامة المحدث الشيخ احمد بن حجر الهيتمى ، فانه رحمه الله  
شرحها شرحا وافيا وترجم لرواتها ، وأكثر فيه من الفوائد التى لا غنى  
الطالبها عنه ، أسماه (الفتح المبين ، لشرح الاربعين) ولما لهذا الشرح من  
أهمية كبرى لدى العلماء العارفين . علق الشيخ حسن بن على المدابغى  
على بعض الفاظه بحاشية طريفة متقنة أوضح فيها ما يحتاج الى الايضاح  
والتفسير فأحسن وأجاد .

(ج) العلامة الشيخ ابراهيم بن مرعى بن عطية الشبرخيتى ، فانه  
رحمه الله قد أطل شرحها وترجم لرواتها واستشهد لكل معنى من معانى  
الحديث بأحاديث ، وأخبار مأثورة ونظم بديع ، مع ضبط ألفاظ الحديث  
ومعانيها اللغوية ، أسماه (الفتوحات الوهية ، بشرح الاربعين النووية) .

(د) العلامة سعد الدين بن مسعود بن عمر التفتازانى فانه رحمه الله شرحها شرحا وسطا مفيدا وذكر أقوال التوم فى المعانى المصطلحة عندهم لبعض فقر الحديث أو كله ، كما ذكر بعض صفات رواة الحديث ووفياتهم مع الشواهد الشعرية والأقوال الماثورة عن صالحى الأمة ، أسماذ (شرح حديث الأربعين للنووى) •

(هـ) العلامة المحقق الملا على القارى فانه رحمه الله شرحها شرحا علميا جليلا ، والملا على القارى غنى عن التعريف بمصنفاته المتقنة ، وشروحه المسهبة •

(و) العلامة ابن رجب البغدادى له شرح عليها عظيم الفائدة ، رتبه على طريقة الوعظ والارشاد كترتيب مواعظ بن الجوزى رحمهما الله تعالى •  
وغير هؤلاء الشارحين ممن تبين لهم أن شرح هذه الاحاديث مما يزيد فى فائدتها للقارىء الذى يريد من وراء قراءته الوقوف على معنى الحديث ، وما يرمى اليه من مقاصد توصل طالبها الى الحق الذى ما بعده الا الضلال المبين •

ولما كانت هذه الاحاديث الشريفة لا تخلو من مباحث قد يشكل حلها ، ويكثر السؤال عن مدلولها ، وربما ذهب فى المراد منها الذين فى قلوبهم مرض مذاهب شتى لا تتفق والحقيقة التى هى عليها ، فسول لهم انفسهم املاء الاعتراضات على بغض ما خفى المراد منه ، ليشككوا الناس فى أمر دينهم ويدفعوهم فى مرية منه ، شمر استاذنا العلامة الكبير (الشيخ قاسم القيسى) عن ساعد الجد فى البحث والتدقيق وراء ما قد يرد من الاسئلة على ما تشابه منه ، وما يلزم من الاجابة عليها بتحقيق علمى مدلل ، فيسر الله تعالى له ما أراد من سد هذه الثغرة فى عالم شروح هذه الاحاديث الصحيحة ليربح القارىء كثيرا من الجهود التى يبذلها فى سبيل الوصول الى جواب ما علق فى ذهنه من سؤال قد يرد على معنى مشتبه مما أشكل عليه المراد منه •

وجعلها - حفظه الله - اولا كدروس تلقى على طلاب جمعية الهداية الاسلامية التى يرأسها سماحته ، ثم رأى ان الاقتصار على هذا لا يأتى



بإفادة العامة التي بذل جهده في سبيلها فسارع إلى إكمال الأسئلة والاجوبة على ما تبقى من الأحاديث النووية لتكون متممة لشروح هذه الأحاديث الصحيحة التي من حفظ مثلها على الأمة بعثه الله يوم القيامة في زمرة الفقهاء والعلماء ، على ما روى الإمام النووي من طريقه عن الإمام علي بن أبي طالب ، وعبدالله بن عباس ، وعبدالله بن مسعود ، ومعاذ بن جبل وعبدالله بن عمر ، وأنس بن مالك ، وأبي الدرداء ، وأبي هريرة ، وأبي سعيد الخدري ، رضوان الله عليهم أجمعين عن النبي الصادق الأمين صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله أنه قال :

(من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من أمر دينها بعثه الله يوم القيامة في زمرة الفقهاء والعلماء) •

ها هي - النزهة البهية - التي أسما بها - أيده الله - هذه المجموعة المفيدة من الأسئلة والاجوبة على الأربعين حديثاً النووية ، قرينة المال ، سهلة الوصول ، لمن أراد أن يفهم أو أراد وضوحاً •

ذى (نزهة بهية) المناظر	ومتعة النفوس والنواظر
أبتها يراع حبر فذ	علامة البوادي والحواضر
استاذنا (قاسم القيسي)	من شهدت في فضله الأكابر
(مفتي العراق) الأكبر الإمام	والعقري الكامل المفاخر
ادخل إلى نزحته تجدها	حافلة بالمتع النواذر
من كل نوع قد حوت وصف	تضييق عن تعدادها الدفاتر
هيا انتزهها نزهة بهية	حيث بها تشرح الخواطر
فانها (والله) تجلى بها	غمائم العقول والبصائر
وتوضح الحق لذى عينين	كالشمس في أواسط الظهائر
ان رمت صدق ما أقول حقاً	سارع إلى انتهازها وبادر

السيد شاكر البادري

مدرس المدرسة العثمانية العلمية  
ببغداد

## بسم الله الرحمن الرحيم

حمدا لمن شرح الصدور لأدراك أسرار الشريعة وفتح الأفكار  
لاستخراج المعاني البديعة وصلاة وسلاما على سيدنا محمد الذي أوتى  
جوامع الكلم وجعلها لسعادة الدارين ذريعة وعلى اله الأطهار وأصحابه  
الآخيار أولى الهمم الصادقة القوية المنيرة •

أما بعد فيقول العبد الفقير المعترف بالعجز والتقصير إن الباعث لتأليف  
هذه الأوراق التي أرجو أن يكون أعجب ما فيها الناظر وراق هو أن  
جمعية الهداية الإسلامية لما أنشأت مدرسة دينية لتدريس الطلاب وتسليكمهم  
في المناهج المستحسنة عند ذوى الألباب وزعت الدروس على الأعضاء  
حسبما تيسر ووجهت إلى شرح الأربعين النووية ودرسا آخر مع ضيق  
أوقاتي وارتباك حالاتي فنسبت شرح الأربعين أن يكون بطريق السؤال  
والجواب ليسهل تلقيها وينشط فيها الطلاب بيد أن الفقير يحب الأحكام  
والإتقان حسب الإمكان بناء على أن من عمل عملا فليتقنه أو يحكمه  
فما من مسألة نحوية أو صرفية أو لغوية أو فقهية أو اعتقادية إلا احصاها  
ولا فائدة دينية أو دنيوية إلا حواها فجاء الشرح فوق طاقتهم فقلت لا بأس  
بذلك فليلق عليهم ما يناسبهم وليدخر الأعلى لمن هو أعلى بواسطتهم  
اسأل الله تعالى به النفع العام والله الموفق في البدء والختام •

## شرح الأربعين النووية

### في الاحاديث الصحيحة

س - ما الحديث لغة واصطلاحاً ؟

ج - الحديث ضد القديم واصطلاحاً ما أضيف الى النبي صلى الله عليه وسلم قولاً أو فعلاً أو تقريراً ويعبر عن هذا بعلم الحديث رواية ويحد بأنه علم يعرف به أقوال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأفعاله وأحواله .  
س - ما موضوعه ؟

ج - هو ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث انه رسول الله .  
س - ما غايته ؟  
ج - هو الفوز بسعادة الدارين .

### [ الحديث الاول ]

عن أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته الى ما هاجر اليه ، رواه اماما الحديثين أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن الغيرة بن بردزبه البخاري وأبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري في صحيحيهما اللذين هما أصح الكتب المصنفة .

س ١ - قال المؤلف الحديث الاول عن أمير المؤمنين ابي حفص من اول من لقب بأمير المؤمنين وما معنى ابي حفص ؟

ج ١ - اول من لقب بأمير المؤمنين عمر بن الخطاب لاستقلالهم خليفة خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو حفص كنيته والحفص في الاصل الاسد وكان سبب ذلك ما كان عليه من الشدة كما رواه يزيد بن اسلم عن ابيه انه قال رأيت عمر رضي الله عنه يمسك اذن فرسه باحدى يديه ويمسك بالآخرى اذنه ثم يشب حتى يركب .

س ٢ - لم آثر ذكر الاعمال على ذكر الافعال حيث لم يقل انما الافعال بالنيات ؟

ج ٢ - لان لفظ العمل أخص من لفظ الفعل لانه يعتبر فيه القصد لان الفعل ينسب الى الحيوانات والجمادات كما ينسب الى ذوى العقول بخلاف العمل .

س ٣ - فان قيل النية ايضا عمل لانها من اعمال القلب فاذا احتاج كل عمل الى نية وهلم جرا فيلزم التسلسل وهو باطل ؟

ج ٣ - ان المراد بالعمل عمل الجوارح من الصلاة والزكاة وغير ذلك وأما النية فهي خارجة بقرينة الفعل دفعا للتسلسل .

س ٤ - فان قيل النيات جمع نية وهى مصدر يستوى فيه القليل والكثير فلم جمعت فى هذا المصدر ؟

ج ٤ - جمعها للإشارة الى انها تتنوع كما تتنوع الاعمال وفى بعض الروايات بالنية مفردا لانه مصدر ولان محلها القلب وهو واحد .

س ٥ - فان قيل الاعمال والنيات من جموع القلة وهى تدل على العشرة فما دونها مع انه لا بد لكل عمل من نية سواء كان قليلا أو كثيرا ؟

ج ٥ - يجاب بأن القلة والكثرة انما يعتبران فى تكررات الجمع أما فى المعارف فلا فرق بينهما .

س ٦ - ما وجه قوله وانما لكل امرى ما نوى مع أن المرأة كذلك ؟

ج ٦ - تخصيصه بالذكر لشرفه واصالته وغلبة دوران الاحكام عليه فهو من قبيل الاكتفاء أى ولكل امرأة ما نوت كقوله تعالى سرايل تقيم الحر أى والبرد فالنساء شقائق الرجال فى الاحكام .

س ٧ - فان قيل ما فائدة قوله وانما لكل امرى ما نوى يعد قوله انما الاعمال بالنيات ؟

٧ - أجيب عن ذلك بوجوه :-

الاول - ان هذه الجملة ذكرت تأكيدا للجملة الاولى تنبيها على شرف الاخلاص وتحذيرا من الرياء المانع من الاخلاص لكنه يرد عليه ان الافادة خير من الاعادة .

الثاني - ما ذكره النووي في شرح مسلم ان الجملة الثانية أفادت اشتراط النية في تعيين النوى فإذا كان على الانسان صلاة فائتة لا يكفيه أن ينوى الصلاة الفائتة بل يشترط أن ينوى كونها ظهرا أو عصرا أو غيرهما ولولا هذه الجملة لاقتضت الاولى الصحة بلا تعيين •

الثالث - كما قال ابن عبدالسلام ان الاولى لبيان ما يعتبر من الاعمال في سقوط الطلب والثانية لما يترتب عليها من الثواب والعقاب •

الرابع - ان الثانية أفادت منع الاستنابة في النية اذ لو نوى عن غيره لصدق عليه انه عمل بنيته فأفادت الثانية منعه •

الخامس - قال السمعاني في أماليه ان هذه الجملة دلت على ان الاعمال العلوية التي لا تتوقف على النية قد تفيد الثواب اذا نوى فاعلها القربة كالاكل والشرب اذا نوى بهما التقوى على الطاعة والنوم اذا قصد به ترويح البدن للعبادة والوطء اذا قصد به التعفف عن الفاحشة والتطيب اذا قصد به اقامة السنة •

السادس - ان الجملة الثانية أفادت ان من نوى شيئا يحصل له ثوابه وان لم يعمل له مانع شرعي كمريض تخلف عن الجماعة •  
س ٨ - قال في الحديث فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ما معنى هذه الفاء ؟

ج ٨ - الفاء رابطة للجواب وهي واقعة في جواب شرط مقدر أى واذا كان لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الخ •

س ٩ - فان قيل ما معنى الهجرة لغة واصطلاحاً ؟

ج ٩ - الهجرة في اللغة الترك وفي الاصطلاح مفارقة دار الكفر الى دار الاسلام خوف الفتنة وطلب اقامة الدين •

س ١٠ - فان قيل القاعدة تغاير الشرط والجزاء لان الشرط سبب الجزاء والسبب غير المسبب فلا يقال من اطاع أطاع ومن عصى عصى وانما يقال من أطاع نجا ومن عصا عوقب وقد اتحدوا في هذا الحديث ؟

١٠ - أجيب بأن التغاير تارة يقع لفظا وهو الاكثر وتارة معنى كما هنا



فالمعنى فمن كانت نية هجرته التقرب الى الله ورسوله فهجرته مقبولة •  
وقال بعضهم الجزاء محذوف تقديره فله ثواب الهجرة وقال ابو الفتح  
القشيري تقديره فمن كانت هجرته الى الله ورسوله نية وقصدا فهجرته  
الى الله ورسوله حكما وشرعا وقدر غيره ثوابا وأجرا بدل قوله حكما  
وشرعا وقيل المعنى من كانت هجرته الى الله ورسوله فى الدنيا فهجرته  
الى الله ورسوله فى العقبى •

س ١١ - ما فائدة الاتيان بهما بالاتحاد ؟

ج ١١ - ان الاتحاد هنا للمبالغة فى التعظيم كما فى قول الشاعر  
أنا ابو النجم وشعرى شعرى •  
س ١٢ - فان قيل لم قال فى الجزاء فهجرته الى الله ورسوله ولم يقل  
اليهما بالضمير مع انه أخضر •

ج ١٢ - بأن ذلك من آدابه عليه الصلاة والسلام فى تعظيم اسم الله بأن  
لا يجمع مع ضميره غيره كما قال للخطيب بش خطيب القوم انت حين  
قال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى وبين له وجه  
الامكان فقال له قل ومن يعص الله ورسوله فان قيل قد جمع النبى الضمير  
فى بعض خطبه قلنا انما كان انكاره على الخطيب لانه لم يكن له من  
المعرفة بتعظيم الله كما كان عليه السلام يعلمه من عظمته وجلاله ولا كان له  
وقوف على دقائق الكلام فلذلك منعه والله اعلم •

س ١٣ - فان قيل ما فائدة التتصيص على المرأة مع كونها داخلة فى  
مسمى الدنيا لقوله صلى الله عليه وسلم الدنيا متاع وليس من متاع نىء  
أفضل من المرأة الصالحة ؟

١٣ - أجيب عنه بوجوه :-

الاول - ان دنيا نكرة فى سياق الاثبات فلا تعم فلا يلزم دخولها فيها  
ورد ذلك بانها داخلة فى سياق الشرط فتعمها •

الثانى - انه للتنبيه على زيادة التحذير فيكون من باب ذكر الخاص  
بعد العام كما فى قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوله



من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال ، لكن يرد عليه قول ابن مالك في شرح العمدة ان عطف الخاص على العام يختص بالواو ونحوه للشيخ خالد أجيب بأن الدمايني أشار الى جواز عطف الخاص على العام وعكسه بأو وذهب بعضهم الى ان الاجود جعل أو للتقسيم وجعلها مقابلا للدنيا ايذانا لشدة فتنتها .

الثالث - وهو عن السراح انما خص المرأة بالذكر من بين سائر الاشياء في هذا الحديث لان العرب في الجاهلية لا يزوجون المولى العربية ولا يزوجون بناتهم الا من كفوء في النسب فلما جاء الاسلام سوى بين المسلمين في مناكحهم وصار كل واحد من المسلمين كفوا لصاحبه فهاجر كثير من الناس الى المدينة ليتزوج حتى سمي بعضهم مهاجر أم قيس واسمها قيلة بفتح القاف وسكون الياء التحتية وقيل اسمها آمنة وقيل جذامة وروى أنها أبت أن تتزوجه الا أن يهاجر بها فعرض به تنفيرا عن مثل قصده .

س ١٤ - فان قيل لم ذكرت الدنيا مع المرأة مع انه لم يكن الظاهر هجرة للدنيا ؟

ج ١٤ - ذكر الدنيا معها من باب زيادة النص على السبب كما انه لما سئل عن طهورية ماء البحر فقال هو الطهور مأؤه الحل ميتته فزاد قوله الحل ميتته تمهيدا لقاعدة أخرى ويحتمل انه هاجر لملها مع نكاحها ويحتمل انه كان يطلب نكاحها وغيره من الناس هاجر لتحصيل دنيا من جهة ما فعرض بهما .

س ١٥ - فان قيل لم ذم على طلب الدنيا وهو أمر مباح والمباح لا ذم فيه ولا مدح ؟

ج ١٥ - بأنه انما ذم لكونه لم يخرج في الظاهر لطلب الدنيا وانما خرج في صورة طلب الفضيلة في الهجرة فابطن خلاف ما أظهر .

س ١٦ - فان قيل روى ان أبا طلحة الانصارى أسلم حتى يتزوج أم سليم فكيف الجمع بينه وبين حديث الهجرة المذكور مع كون الاسلام أشرف الاعمال ؟

ج ١٦ - قلنا أجيب عنه بوجوه :-

الاول - انه ليس فى الحديث انه أسلم ليتزوجها حتى يكون معارضا لحديث الهجرة وانما امتنع من تزوجه حتى هداه الله للاسلام رغبة فى الاسلام لا ليتزوجها وكان ابو طلحة من اجلاء الصحابة فلا يظن به انه أسلم ليتزوج أم سليم •

الثانى - انه لا يلزم من الرغبة فى نكاحها انه لا يصح منه الاسلام رغبة فيها فمتى كان الداعى الى الاسلام الرغبة فى الدين لم يضر معه كونه يعلم انه له بذلك نكاح المسلمات •

الثالث - انه لا يصح هذا عن ابى طلحة •

س ١٧ - فان قيل قد تعارضت الاحاديث فى هذا الباب فروى البخارى ومسلم من حديث ابن عباس عنه عليه الصلاة والسلام قال لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وورد ايضا لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ؟

ج ١٧ - أجيب بأن الخطابى قد وفق بينهما بأن الهجرة كانت فى أول الاسلام فرضا ثم صارت بعد الفتح مندوبة على انه ورد فى الحديث الآخر ما يدل على أن المراد بالهجرة الباقية هجرة السيئات وقد ذكر الامام العيني فى شرح البخارى ما نصه قد علمت سبب ورود الحديث ومورده وهو خاص ولكن العبرة بعموم اللفظ فيتناول سائر اقسام الهجرة فعدها بعضهم خمسة • الاولى - الى ارض الحبشة • الثانية - من مكة الى المدينة • الثالثة - هجرة القبائل الى الرسول • الرابعة - هجرة من أسلم من اهل مكة • الخامسة - هجرة ما نهى الله عنه واستدرك بثلاثة أخرى • الاولى - الهجرة الثانية الى ارض الحبشة • الثانية - هجرة من كان مقيما ببلاد الكفر ولا يقدر على اظهار الدين فانه يجب عليه أن يهاجر الى دار الاسلام • الثالثة - الهجرة الى الشام فى آخر الزمان عند ظهور الفتن •

### [ الحديث الثانى ]

عن عمر رضى الله تعالى عنه أيضا قال بينما نحن جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم اذ طلع علينا رجل شديد بياض

التياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى جلس الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأسند ركبتيه الى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه وقال يا محمد أخبرني عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا قال صدقت فعجبنا له يسأله ويصدقه قال فأخبرني عن الايمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره قال صدقت قال فأخبرني عن الاحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال فأخبرني عن الساعة قال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل قال فأخبرني عن اماراتها قال أن تلد الامة ربتها وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان ثم انطلق فلبث مليا ثم قال يا عمر أتدري من السائل قلت الله ورسوله أعلم قال فانه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم ، رواه مسلم .

س ١ - فان قيل لم قال ولا يعرفه منا احد ولم يقل ولم يعرف ؟

١ - أجيب لثلا يوهم انه صلى الله عليه وسلم لا يعرفه وليس كذلك

س ٢ - فان قيل كيف عرف عمر انه لم يعرفه منهم احد ؟

٢ - فالجواب انه يحتمل استند فيه الى ظنه أو الى صريح قول

الحاضرين .

س ٣ - فان قيل لم جاء في صورة لا يعرف بها ؟

ج ٣ - أجيب لقصد التعمية عليهم لانه جاء معلما في صورة المتعلم .

س ٤ - قوله حتى جلس الى النبي في هذا التعبير اشكال من حيث

الارتباط ولان الى لانتها الغاية وهي انما تكون في ممتد كالسفر دون

الجلوس اذ لا امتداد فيه ؟

ج ٤ - بان حتى جلس الى النبي متعلق بمحذوف يدل عليه طلع اي

استأذن ودنا حتى جلس الخ ... وبه يدفع انه ليس في الكلام ما هذا غاية له .

س ٥ - فان قيل ان الضمير في فخذيه لاي شيء يعود ؟

ج ٥ - قلنا يعود الى فخذى النبي أو الى فخذى نفسه .

س ٦ - قوله يا محمد كيف خاطبه بذلك ولم يقل يا رسول الله أو

يا نبي الله وانه يحرم نداؤه باسمه لقوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول

بينكم كدعاء بعضكم بعضا .

ج ٦ - الخطاب بذلك اما أن يكون قبل التحريم واما لان الحرمة مختصة بالادميين دون الملائكة الا بدليل واما جريا على عادة العرب من النداء بالاسم غالبا لقصد مزيد التعمية عليهم •

س ٧ - قوله فعبينا له يسأله ويصدق ما وجه التعجب في ذلك ؟

ج ٧ - قلنا لان السؤال علامة الجهل بالمسؤول وقوله صدقت يدل على العلم السابق عنده وهذا الجواب طابق ما عنده ولهذا قال صدقت •

س ٨ - فان قيل في قوله الايمان أن تؤمن بالله الخ .... تعريف للشيء نفسه لان تؤمن مشتق من الايمان وهو بتقدير الايمان بالايمان بالله الخ •

ج ٨ - فالجواب كما قال الكرمانى ان المراد من المحدود الايمان الشرعى ومن الحد الايمان اللغوى لانه لغة التصديق وشرعا تصديق خاص وهو الايمان بالله وما ذكره بعده •

س ٩ - ما وجه تقديم الملائكة على الرسل والكتب ؟

ج ٩ - التقديم للترتيب الواقع خارجا لان الله أرسل الملك بالكتب الى الرسل •

س ١٠ - فان قيل لم قال ما المسؤول عنها باعلم من السائل والمقام يقتضى ان يقال لست باعلم بها منك ؟

ج ١٠ - انما أتى بذلك اشعارا بالتعميم تعريفا للسامعين بأن كل مسؤول وكل سائل كذلك •

س ١١ - فان قيل ما وجه تقديم الاسلام على الايمان والايمان على الاحسان على هذه الرواية ؟

ج ١١ - أجيب بأن الابتداء بالسؤال عن الاسلام لانه الامر الظاهر وفيه اشعار بأن اول واجب على المكلف النطق بكلمة الشهادة عند القدرة وثنى بالايمان لانه الامر الباطن وثالث بالاحسان لانه متعلق بهما وفي بعض الروايات تقديم الايمان على الاسلام ووجهه ان الايمان هو الاصل بالاسلام لانه يظهر به مصداق الدعوى ووقع في رواية مطر الوراق البداءة بالاسلام وثنى بالاحسان وثالث بالايمان ويمكن توجيهها بأن

الاحسان هو الاخلاص فكما ان محله القلب ذكر ذلك في القلب أى الوسط والحق ما قال ابن حجر ان التقديم والتأخير من الرواة •

س١٢ - فان قيل ما معنى قوله عليه الصلاة والسلام أن تلد الامة ربتها؟

ج١٢ - أجيب عن ذلك بوجوده على ما ذكره النووى فى شرحه :-

الاول - على ما قاله الأكثر من العلماء هو اخبار عن كثرة السرارى واولادهن فان ولدها من سيدها بمنزلة سيدها لان مال الانسان صائر الى ولده وقد يتصرف فيه تصرف المالكين أى بتصريح ابيه له بالاذن واما أن يعلمه بقرينة الحال أو عرف الاستعمال •

الثانى - قيل معناه ان الاماء يلدن الملوك فتكون امه من جملة رعيته وهو سيدها وسيد غيرها من رعيته وهذا قول ابراهيم الحربى •

الثالث - ان معناه انه تفسد احوال الناس فيكثر بيع امهات الاولاد فى آخر الزمان فيكثر تردادها فى ايدي المشترين حتى يشتريها ابنها ولا يدري ويحتمل على هذا القول ان لا يختص هذا بأمهات الاولاد فانه متصور فى غيرهن فان الامة تلد ولدا حرا من غير سيدها بشبهة أو ولدا رقيقا بنكاح أو زنا ثم تباع الامة فى الصورتين معا بيعا صحيحا وتدور فى الايدى حتى يشتريها ولدها وهذا أكثر وأعم من تقديرها فى امهات الاولاد •

س١٣ - فان قيل لم اختص الحج بالاستطاعة دون سائر الاركان الاسلامية مع ان الاستطاعة التى بها يتمكن المكلفون من فعل الطاعة مشروطة فى الكل ؟

ج١٣ - قلنا الاستطاعة هى القدرة من طاع لك اذا سهل ، تطلق على سلامة الاسباب وصحة الآلات وهى قد تقدم على الفعل وعلى عرض يخلقه الله فى الحيوان يفعل بها الافعال الاختيارية ولا تكون الا مع الفعل والمراد بها المعنى الاول فلا يرد حيثئذ ما قيل فان اعداد الاسباب من الزاد والراحلة لازم تقديمه فى الحج فقد كان طائفة لا يعدونها منها ويثقلون على الحاج فنهوا عن ذلك وقد علم الله تعالى ان ناسا فى آخر الزمان يفعلون ذلك فصرح تسهيلات على العباد وفى المعين ان عدم الاستطاعة فى الصوم

والصلاة لا يسقط وجوبه بالكلية وانما يسقط وجوب ادائه بخلاف الحج فان عدمها يسقط الوجوب بالكلية .

س١٤ - فان قيل ما الحكمة في ايراد الافعال المضارعية في الجواب حيث قال الاسلام ان تشهد وتقيم الصلاة الخ ... ؟

ج١٤ - قلنا بان ايراد الجواب بهذه الكيفية لافائدة الاستمرار التجددى لكل من الاركان الاسلامية ففي التوحيد المطلوب الاستمرار الدائم مدة الحياة وفي الصلاة دونه ثم في الصوم والزكاة دونها وقدم الصوم لتعلقه بجميع المكلفين وآخر ما وجب في العمر مرة .

س١٥ - فان قيل ما النكتة في العدول عن المصدر الى الفعل المقرون بأن ؟

ج١٥ - اجيب بأن القصد من الجواب التعليل وهو انما يتعلق بالامور المستقبلية وقيل ان العدول عن المصدر المفيد للعلم الى المضارع مقتضى للعمل ايماء الى انه لا يكفى مجرد المعرفة من غير أن يخرج من القوة الى الفعل .

س١٦ - فان قيل ما وجه تأخير الاحسان عن الاسلام والايمان ؟  
ج١٦ - قلنا لانه غاية لاكمالها بل هو المقوم لهما اذ بعدهم يتطرق الى الاسلام بمعنى الاعمال الظاهرة الرياء والشرك والى الايمان النفاق فيظهر رياء وخوفا .

س١٧ - فان قيل ما الحكمة في انه قال له صدقت فيما سبق دون ما هنا وما يأتى ؟

ج١٧ - قلنا بأن مسلما في رواية عمارة بن القعقاع ذكر انه قلنا صدقت عقب كل جواب فبعض الرواة اقتصر وبعضهم أتم .

س١٨ - فان قيل ما الفرق بين قوله عليه الصلاة والسلام الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه وبين قوله فان لم تكن تراه فانه يراك ؟

ج١٨ - أجيب بأن الاول عند السادة الصوفية من مقام المشاهدة والثاني من مقام المراقبة وهى لغة دوام ملاحظة المقصود .  
واصطلاحا دوام النظر بالقلب الى الله تعالى ويراقب ما يبدو من افعاله



واحكامه ويعبر عنه باستشهادك نظر الله عليك في حرركاتك وسكناتك  
وسببها معرفة الله بصفاته ومعرفة وعده ووعيده واحكامه وثمرتها حسن  
الادب والسلامة من شذائد الحساب والتحلي بحلية الاولياء ذوى الالباب  
وهي ممدوحة ومطلوبة .

س ١٩ - فان قيل قوله عليه الصلاة والسلام فان لم تكن تراه فانه  
يراك ان الجملة الاولى شرطية فأين جوابها وجزاؤها ؟

ج ١٩ - قلنا جزاء الشرط هنا محذوف تقديره فان لم تكن تراه  
فاحسن العبادة له اى فاستمر على احسان العبادة فانه يراك .

س ٢٠ - فان قيل لم لا يكون قوله فانه يراك جزاء للشرط ؟

ج ٢٠ - قلنا لا يصح ذلك لانه ليس مسببا عنه وينبغي أن يكون فعل  
الشرط سببا لوقوع الجزاء كما تقول فى ان جئنى اكرمك فان المجيء  
سبب للاكرام وعدمه سبب لعدمه وعدم رؤية العبد ليست سببا لرؤية  
الله تعالى فان الله يراه سواء وجدت رؤية من العبد أم لم توجد .

س ٢١ - فان قيل ما الفاء فى قوله فانه يراك وما معنى هذه الجملة ؟

ج ٢١ - قلت هذه الناء للتعليل لذلك المحذوف على ما لا يخفى فهو  
كقوله تعالى وان تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى فان الجواب محذوف  
والجملة المذكورة علة له أى وان لم تجهر بالقول فالله غنى عن جهرك انه  
يعلم السر واخفى .

س ٢٢ - فان قيل هل يجوز ان تعتبر فان لم تكن فعلا تاما لا خبر نه  
وتراه جواب الشرط فيكون الكلام اشادة الى مقام المحمود الفناء على ما قاله  
احد مشايخ بغداد المتأخرين والمعنى فان لم تكن أى لم تصر شيئا وفنيت  
عن نفسك حتى كأنك لست بموجود فانك حينئذ تراه فانها الحجاب بينك  
وبين شهوده فان من القى الحجاب رأى الجناب ؟

ج ٢٢ - قلنا قال بعضهم هذا الوجه ممنوع لا تساعده القواعد النحوية  
لانها تقتضى أن يقال تراه بحذف الالف على انه جواب الشرط على ما قرره  
العلامة الصفدى وتعقبه الدمامين بأنه انما يصح ما قاله اذا كان الجواب

مما يجب جزمه وليس كذلك فقد قالوا اذا كان فعل الشرط مجزوما بلم  
جاز رفع الجواب وجزمه •

س ٢٣ - فان قيل ما وجه سؤال جبريل عليه السلام عن وقت الساعة  
مع علمه ان احدا لا يطلع عليه ؟

ج ٢٣ - أجيب بأنه انما سأل لينبه الناس على قطع اطعامهم عن التلفت  
الى الاطلاع عليها •

س ٢٤ - فان قيل قد ورد في الحديث بعثت انا والساعة كهاتين فهذا يدل  
على ان لديه علما بها ؟

ج ٢٤ - أجيب بأن المراد انا النبي الاخير فلا يلينى نبى آخر وانما  
تلينى الساعة •

س ٢٥ - فان قيل ان قوله عليه الصلاة والسلام ما المسؤول عنها باعلم  
من السائل يفيد الاشتراك فى العلم والنفى قد توجه للزيارة فيلزم تساويها  
فى العلم بها ؟

ج ٢٥ - أجيب بأن السلازم ملتزم لانهما متساويان فى القدر الذى  
يعلمان منه وهو نفس وجودها أو ان المصطفى نفى أن يكون صالحا لان  
يسأل عنه ذلك لما عرف ان المسؤول فى الجملة ينبغى كونه اعلم من السائل •

س ٢٦ - فان قيل معرفة الساعة ليست من الدين فى شىء فلم ذكرت  
فى هذا الحديث ؟

ج ٢٦ - أجيب بأنه لما لم يكن الاهتمام بالساعة واما رأتها الا ليؤمن بالله  
واليوم الآخر جعل ذلك من الدين •

س ٢٧ - فان قيل فى أى سنة كان مجيء جبريل لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم ؟

ج ٢٧ - أجيب بأنه كان فى السنة العاشرة من الهجرة قبل حجة  
الوداع •

س ٢٨ - فان قيل ما الحكمة فى تأخير مجيئه الى ما بعد انزال جميع  
الاحكام ؟

ج ٢٨ - أجب بأن الحكمة تقرير امور الدين التى بلغها متفرقة فى مجلس واحد لتضبط .

س ٢٩ - فان قيل ما الحكمة فى اختيار صورة البشر ؟

ج ٢٩ - أجب بأن الحكمة الاستيناس لان الجنسية علة الضم والالفة .

س ٣٠ - فان قيل ما الحكمة فى تقديم البياض على السواد ؟

ج ٣٠ - أجب بأنه خير الالوان ومحيط بالابدان ولثلا يفتح بفتة بلون متوحش .

س ٣١ - فان قيل لم جمع الثياب دون الشعر ؟

ج ٣١ - أجب بأن الجمع للاشعار بأن جميعها كذلك وفى رواية ابن حبان شديد سواد اللحية وبها يتبين محل الشعر المذكور فى الحديث المشهور .

س ٣٢ - فان قيل ما سبب ورود الحديث ؟

ج ٣٢ - أجب بأن وروده على ما فى مسلم انه عليه الصلاة والسلام قال سلونى فهابوا ان يسألوه فجاء جبريل بتلك الحالة المذكورة .

### [ الحديث الثالث ]

عن أبى عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول بنى الاسلام على خمس : شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله واقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وحج البيت ، وصوم رمضان . رواه البخارى ومسلم .

س ١ - فان قيل قال فى الحديث بنى الاسلام على خمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله الخ . . . ما وجه الحصر فى الخمس ؟

ج ١ - أجب بأن العبادة اما قولية أو غيرها الاولى الشهادة والثانية اما تركية أو فعلية الاولى الصوم والثانية اما بدنية أو مالية أو مركبة منهما الاولى الصلاة والثانية الزكاة والثالثة الحج .

س ٢ - فان قيل لم لم يذكر الجهاد ؟

ج ٢ - أجب لانه من فروض الكفاية ولا يتعين الا فى بعض الاحيان

ولا حاجة الى الجواب بقول ابن بطال فانه زعم ان هذا الحديث كان اول الاسلام قبل فرض الجهاد وفيه نظر بل هو باطل لان فرض الجهاد كان قبل وقعة بدر وبدر كانت في رمضان في السنة الثانية وفيها فرض الصيام والزكاة بعد ذلك والحج بعد ذلك على الصحيح •

س ٣ - فان قيل لم لم يذكر الايمان بالانبياء والملائكة وغير ذلك مما تضمنه سؤال جبريل عليه السلام ؟

ج ٣ - أجب بأن المراد بالشهادة تصديق الرسول فيما جاء به فيستلزم جميع ما ذكر من المعتقدات وقال الاسماعيلي هو من باب التسمية ببعضه كما تقول قرأت الحمد وتريد جميع الفاتحة وكما تقول شهدت برسالة محمد وتريد جميع ما ذكر فيها والله اعلم •

س ٤ - فان قيل ان هذه الخمس هي الاسلام فكيف يكون الاسلام مبني عليها والمبني لا بد أن يكون غير المبني عليه ؟

ج ٤ - أجب بأن على بمعنى من أى بنى الاسلام من خمس ولا حاجة حينئذ الى جواب الكرماني بأن الاسلام عبارة عن المجموع والمجموع غير كل واحد من أركانه •

س ٥ - فان قيل هذه الاربعة مبنية على الشهادة اذ لا يصح شيء منها الا بعد وجودها فكيف يضم مبنى الى مبنى عليه في مسمى واحد ؟  
ج ٥ - أجب بأنه يجوز ابتداء امر على امر يتتى على الامرين أمر آخر •

س ٦ - فان قيل لم قال بنى الاسلام على خمس بالتذكير ولم يقل خمسة بالتأنيث ؟

ج ٦ - أجب بأن المراد انما يذكر مع المؤنث ويؤنث مع المذكر مع المعدود المذكور والمعدود هنا محذوف فان قدر باشيء أو اصول أو أركان أنت كما رواية مسلم بنى الاسلام على خمسة وان قدر بدعائم أو قواعد أو خصال ذكر وقد ذكر النحاة ان اسماء العدد انما تكون مذكورة بالتاء ومؤنثة بسقاط التاء اذا كان المعدود مذكورا فان لم يذكر جاز الامر ان •

س٧ - فان قيل وجها من الاعراب يجوز فى لفظ شهادة ان لا اله الا الله ؟

ج٧ - أجيب بأنه يجوز فيه الرفع والنصب والخفض اما الرفع فعلى انه خبر لمبتدأ محذوف أى احدها شهادة ان لا اله الا الله أو على انه مبتدأ حذف خبره والتقدير منها شهادة ان لا اله الا الله واما النصب فعلى انه مفعول لفعل محذوف تقديره أعنى واماخفض فعلى انه بدل كل من كل والبدل من خمس هو مجموع المجرورات المتعاطفات لا كل واحد منها •

س٨ - فان قيل لم لا يجوز ان يكون بدل بعض من كل ؟

ج٨ - أجيب بأنه حينئذ يحتاج الى تقدير رابط وهو تكلف •

س٩ - فان قيل لم قدم النفي على الاثبات فقول لا اله الا الله ولم يقل الله لا اله الا هو بتقديم الاثبات على النفي ؟

ج٩ - أجيب بأنه اذا نفى ان يكون ثم اله غير الله فقد فرغ قلبه عما سوى الله بلسانه فيوافق القلب وليس مشغولا بشيء سوى الله تعالى فيكون نفي الشريك عن الله تعالى بالجوارح الظاهرة والباطنة •

س١٠ - فان قيل ما اصل اقام فى اقام الصلاة من جهة الصرف ؟

ج١٠ - أجيب بأنه مصدر من باب الافعال وأصله اقوام نقلت حركة الواو الى ما قبلها لحركتها وسكون ما قبلها وقلبت الواو الفا لتحركها فى الاصل وانفتاح ما قبلها الآن فاجتمع الفان وحذفت الاولى لالتقاء الساكنين فصار اقاما وزيدت التاء فيه عوضا عن الالف المحذوفة فصار اقامة •

س١١ - فان قيل لم لم يؤت بالتاء هنا ؟

ج١١ - أجيب بأن المضاف اليه كالعوض عن المحذوف وفى التنزيل واقام الصلاة •

س١٢ - فان قيل كيف قال بنى الاسلام على خمس والاسلام ليس من الامور المحسوسة التى بنى ؟

ج١٢ - أجيب بأن المراد أسس وثبت فيه تشبيه معنوى بحس فان المصطفى لبلاغته أراد أن يفيد اصحابه ما لا عهد لهم به فصاغ لهم أمثلة من أساليب كلامهم ليفهموا بما يعرفون ما لا يعرفون ووجه الشبه ان البناء

الحسى اذا انهدم بعض اركانها لا يتم فكذلك البناء المعنوى ولذلك قال  
النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة عماد الدين فمن أقامها فقد أقام الدين  
ومن تركها فقد هدم الدين ففى قوله بنى الاسلام على خمس يجوز أن  
يكون استعارة مكنية فى الكلام بأن شبه الاسلام بالبيت ثم قيل كأنه بيت  
على المبالغة فحذف المشبه به وذكر المشبه وذكر معه ما هو من خواص  
البيت وهو البناء قرينة •

ويجوز أن يكون استعارة مصرحة تبعية بأن تقدر الاستعارة فى بنى  
والقرينة الاسلام بأن شبه ثبات الاسلام واستقامته على هذه الاركان ببناء  
الخباء على الاعمدة الخمسة ثم سرى التشبيه من المصدر الى الفعل بأن  
اشتق من البناء بنى ومن الثبات ثبت وجرى التشبيه بين الفعلين بعد  
جريانه بين المصدرين •

ويجوز أن يكون استعارة تمثيلية بأن مثل حالة الاسلام مع اركانها  
الخمسة بحالة خباء أقيمت على خمسة أعمدة وقطبها الذى تدار عليه هو  
شهادة ان لا اله الا الله وبقية شعب الايمان كالإوتاد للخباء •

س ١٣ - فان قيل ما وجه الترتيب بين هذه الامور الخمسة ؟  
ج ١٣ - أجب بأن الواو لا تدل على الترتيب ولكن الحكمة فى الذكر  
ان الايمان اصل العبادات فتعين تقديمه ثم الصلاة لانها عماد الدين ثم  
الزكاة لانها قرينة الصلاة فى اثنين وثلاثين موضعاً من التزليل ثم الحج  
للتعليقات الواردة فيه ونحوها وذلك لكون الحج مناسباً للزكاة من  
جهة ان فى كل منهما بذل المال • فالبضرورة يقع الصوم آخراً ووقع فى  
طريقين لمسلم وفى بعض الطرق بتقديم رمضان على الحج ووجهه أن  
وجوب صوم رمضان نزل فى السنة الثانية من الهجرة وفريضة الحج فى  
سنة ست وقيل سنة تسع بالثناة فجاء تقديمه على حسب تقدم التاريخ  
وقيل انه من الحج بمنزلة البسيط من المركب •

س ١٤ - فان قيل كيف قيل صوم رمضان بدون ذكر الشهر وقد قال  
بعضا يكره ان يقال جاء رمضان وشبهه اذا أريد به الشهر وليس معه  
قرينة تدل عليه وانما يقال جاء شهر رمضان واستدل بحديث لا تقولوا



رمضان فان رمضان اسم من اسمائه تعالى ولكن قولوا شهر رمضان اخرجه  
ابن حاتم وابو الشيخ وابن عدى والبيهقى والديلمى عن ابى هريرة  
مرفوعا وموقوفا والى ذلك ذهب مجاهد وقد اطبقوا على ان العلم فى ثلاثة  
أشهر مجموع المضاف والمضاف اليه شهر رمضان وشهر ربيع الاول  
وشهر ربيع الثانى وفى البواقى لا يضاف شهر اليه وقد نظم ذلك بعضهم  
فقال :

ولا تضاف شهرا الى اسم شهر      الا لما اوله الرا فادر  
واستثنى منها رجباً فيمتنع      لانه فيما رويناه ما سمع

ج ١٤ - أجيب بأن المذهب جواز اطلاق رمضان بدون لفظ الشهر  
وان الحديث المذكور للمنع ضعفه البيهقى وضعفه ظاهر لانه لم ينقل  
عن احد من العلماء ان رمضان اسم من اسماء الله تعالى فلا يعمل به  
والظاهر جوازه من غير كراهة كما ذهب اليه البخارى وجماعة من  
المحققين لانه لم يصح فى الكراهة شئ وقد ثبت فى الاحاديث الصحيحة  
ما يدل على الجواز مطلقا كقوله اذا جاء فتحت ابواب الجنة وغلقت ابواب  
النار وصفدت الشياطين قال القاضى عياض وفى قوله اذا جاء دليل على  
جواز استعماله من غير لفظ شهر خلافا لمن كرهه من العلماء ودعوى  
الاطباق على اضافة الشهر الى ثلاثة اشهر فحسب غير مطبق عليها بل قال  
فى شرح التسهيل بجواز اضافة شهر الى جميع اسماء الشهور وهو قول  
أكثر النحويين ومنشأ غلط المتأخرين ما فى أدب الكاتب من انه اصطلاح  
الكتاب قال لانهم لما وضعوا التاريخ فى زمن عمر رضى الله عنه وجعلوا  
اول السنة المحرم فكانوا لا يكتبون فى تواريخهم شهرا الا مع رمضان  
والربيعين فهو امر اصطلاحى لا وضعى لغوى ووجهه فى رمضان موافقة  
القرآن وفى ربيع الفصل عن الفصل ولذا صحح سيبويه جواز اضافة  
الشهر الى جميع اسماء الشهور وفرق بين ذكره وعدمه بأنه حيث ذكر  
لم يفد العموم وحيث حذف افاده •

ورمضان مصدر رمض بكسر العين اذا احترق وسمى بذلك لان  
وضعه وافق الرمض بسكون الميم وهو شدة الحر وجمعه رمضانات

والرمضاء وعن يونس انه سمع رماضين مثل شعابين وكان اسمه قبل نائقا  
وقال الخليل انه من الرماض بسكون الميم وهو مطر يأتي قبل الخريف  
يطهر وجه الارض عن الغبار •

#### [ الحديث الرابع ]

عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال حدثنا  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو الصادق المصدوق ان احكم  
يجمع خلقه في بطن امه اربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم  
يكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع  
كلمات : يكتب رزقه ، وأجله ، وعمله ، وشقى أو سعيد • فوالله الذي  
لا اله غيره ان احكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها  
الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، وان  
احكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق  
عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها • رواه البخارى ومسلم •

س ١ - فان قيل هل يعد عبد الله بن مسعود من العبادلة الاربعة ؟

ج ١ - أجيب بأن العبادلة المشهورين هم اربعة عبد الله بن عباس  
وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو بن العاص ولكن  
الجوهري حذف ابن عمر وأثبت بن مسعود مكانه وليس كذلك لانه مات  
قبل اشتهار الاربعة بالعبادلة كما هو مذكور فى مهمات النوى وغيرها  
وقد نظمهم بعضهم فقال :

أبناء عباس وعمرو وعمر ثم الزبير هم العبادلة الفر

س ٢ - فان قيل ما الفرق بين قول الراوى حدثنا وأخبرنا وإنبأنا ؟

ج ٢ - أجيب بأن هذه الالفاظ بمعنى واحد وعليه الامام الشافعى  
ومالك والجمهور وعليه عمل المغاربة وقال المتأخرون من المحدثين ان  
التحديث لما يقرأه الشيخ والتلميذ على الشيخ والانباء للاجازة التى يشافه  
بها الشيخ من يجيزه وهذا كله مستحسن عندهم وليس بواجب نعم  
يحتاج المتأخرون الى رعاية الاصطلاح المذكور لئلا يختلط المسموع  
بالمجاز •

س ٣ - فان قيل قل فى الحديث حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان احدكم هل يقرأ بكسر الهمزة من أن أو فتحها ؟  
ج ٣ - أجيب بجواز الكسر والفتح فالكسر على الحكاية والفتح على  
لأنها وما بعدها مفعول حدثنا كذا ذكره النووى فى شرح مسلم •

س ٤ - فان قيل ما الفرق بين احد وواحد فى المعنى والاستعمال ؟  
ج ٤ - أجيب بأن الاحد تستعمل فى الذات والواحدية فى الصفات  
وأصل أحد وحد فأبدلت الواو المفتوحة همزة وتستعمل فى الاثبات  
ويجوز استعمالها فى النفي ايضا وهذا بخلاف احد الذى يلزم النفي  
ونحوه ويراد به العموم كما فى قوله تعالى فما منكم من احد عنه حاجزين  
وقوله عليه الصلاة والسلام أحلت لى الغنائم ولم تحل لاحد قبل وقوله  
تعالى هل تحس منهم من أحد وقوله تعالى فلا تدعوا مع الله احدا وقوله  
تعالى وان أحد من المشركين استجارك فان همزته أصلية وقيل الهمزة فيه  
أصلية ايضا كالهمزة فى الآخر • والمستعمل فى الاثبات على ثلاثة أوجه  
الأول - أن يضم الى العشرات نحو أحد عشر • واحد وعشرون •  
والثانى - أن يستعمل مضافا أو مضافا اليه كما فى قوله تعالى أما احد كما  
فيسقى ربه خمرا • والثالث - أن يستعمل مطلقا وصفا وليس ذلك الا فى  
وصف الله تعالى •

س ٥ - فان قيل ما معنى قوله يجمع خلقه فى بطن أمه ؟  
ج ٥ - أجيب بأن المراد بالبطن الرحم وهو بيت الولادة فهو مجاز  
من اطلاق الكل وارادة الجزء أو مجاز علاقته المجاورة او لان ظرف  
الظرف ظرف والرحم عبارة عن جلدة مستديرة معلقة بعرق فمها الى  
أسفل تنقبض ولا تنحل الا عند الشهوة حالة الجماع •

س ٦ - فان قيل ما الحكمة فى خلق النطفة على هذا الترتيب العجيب  
بهذا المقدار وتطوره وانتقاله الى هذه الاطوار مع ان الله تعالى قادر على  
خلقه كاملا فى طرفه عين كسائر المخلوقات ؟

ج ٦ - أجيب بما ذكره العلامة العين شارح البخارى بأن خلقه بهذه  
الكيفية يشتمل على حكم وفوائد منها انه لو خلقه دفعة واحدة لشق على  
الام لانها لم تكن معتادة بذلك وربما تهلك فجعل اولاً نطفة لتعتاد بها مدة

ثم تكون علة وهلم جرا الى الولادة • ومنها اظهار قدرته تعالى ونعمته ليعبدوه ويشكروا له حيث قلبهم فى تلك الاطوار الى كونهم انسانا حسن الصورة متحليا بالعقل والشهامة مزينا بالفهم والفظانة • ومنها ارشاد الناس وتبنيهم على كمال قدرته على الحشر والنشر لان من قدر على خلق الانسان من ماء مهين ثم من علة ومضغه مهية لنفخ الروح فيه يقدر على صيورته ترابا ونفخ الروح فيه وحشره فى المحشر للحساب والجزاء •

س ٧ - فان قيل ما العلة وما المضغة ؟

ج ٧ - أجيب بأن العلة هى الدم الغليظ الجامد والمضغة هى قطعة من اللحم قدر ما يمتنع •

س ٨ - فان قيل اذا كان المراد بالملك من جعل الله أمر تلك الرحم فكيف يرسل أو يبعث ؟

ج ٨ - أجيب كما قال القاضى عياض ان المراد أمره بها والتصرف فيها بهذه الافعال •

س ٩ - فان قيل ما حقيقة الروح ؟

ج ٩ - أجيب انه قد اختلف فى الروح على أكثر من الف قول والمعتمد انها جسم لطيف سار فى البدن مشتبك به اشتباك ماء الورد بالورد أو عروق الشجر بالشجر ولا يلتفت الى قول من قال انها الدم لان من الحيوانات ما لا دم له ولقول من قال انها النفس الداخلة الخارج لان من الحيوانات ما لا يتنفس الا عند الموت كالسمك •

س ١٠ - فان قيل أى شئ اسبق خلقه الروح أو الجسم ؟

ج ١٠ - أجيب بأن فى ذلك خلافا فقول الروح أسبق خلقا وبه جزم للسياق والسباق أن يقول وسعاده وشقاوته ؟

س ١١ - فان قيل ما وجه الرفع فى قوله وشقى أو سعيد وكان الظاهر

بن حزم وقيل الجسم واليه ذهب جماعة من العلماء •

ج ١١ - أجيب بأن وجه الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف أى وهو

شقى أو سعيد وعدل عن الظاهر حكاية لصورة ما يكتب لانه يكتب شقى أو سعيد •

س١٢ - فان قيل قد ورد في الحديث جفت الاقلام وطويت الصحف  
أى مضت المقادير بما سبق مع علم الله فى الازل واذا كانت السعادة  
والشقاوة أزليين فما معنى قوله فى الحديث الآخر الشقى من شقى  
فى بطن أمه ؟

ج١٢ - أجيب بأن معناه من علم الملك شقاوته حين السؤال عنه وهو  
فى بطن أمه والمراد ان هذا أول زمن اشتهاه أمره بالشقاوة والسعادة  
للملائكة التخليق والا فالله تعالى أن يظهر سعاده وشقاوته لمن شاء من عباده .

س١٣ - فان قيل كيف خلف النبى عليه الصلاة والسلام من دون  
استحلاف وقد قال عيسى عليه السلام لبنى اسرائيل كان موسى ينهاكم أن  
لا تحلفوا بالله الا وانتم صادقون وأنا انهاكم أن لا تحلفوا بالله صادقين  
ولا كاذبين ؟

ج١٣ - أجيب بأن الحلف بدون استحلاف جائز للتأكيد وللترحيب  
وللتعجب ولا كراهة فيه لانه تعظيم لامر الله تعالى وقد جاء الحلف فى  
شريعتنا كثيرا وما تقدم عن عيسى عليه السلام فهو شريعة له .

س١٤ - فان قيل كيف يقرأ قوله عليه الصلاة والسلام حتى ما يكون  
بينه وبينها الا ذراع بالرفع أو بالنصب ؟

ج١٤ - أجيب بأن بعضهم قال بالرفع لان ما كفت حتى عن العمل وبه  
جزم ابن حجر الهيتمى وقال الامام العينى فى شرح البخارى بالنصب  
وحتى هى الناصبة وما غير كافة لها عن العمل .

### [ الحديث الخامس ]

عن أم المؤمنين أم عبد الله عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم من أحدث فى أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد .  
رواه البخارى ومسلم ، وفى رواية لمسلم من عمل عملا ليس عليه أمرنا  
فهو رد .

س١ - فان قيل ما معنى ام المؤمنين وهل لفظ عائشة بالهمزة  
أو بالياء ؟

ج١ - أجيب بأنها ام المؤمنين فى الاحترام والتعظيم وحرمة النكاح

دون النظر والحلوة وتحريم البنات أو السفر بها فيحرم السفر بها كالأجنبيات ولفظ عائشة بالهمزة قال الزركشي وعوام المحدثين يقرؤنه بالياء وهو لحن قال المناوى بل هو تحريف لا لحن •

س٢ - فان قيل ما معنى قوله من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد ؟  
ج٢ - اجيب بأن المعنى من أنشأ واخترع من قبل نفسه أمرا حادثا وهو المسمى بالبدعة وهى لغة ما كان مخترعا على غير مثال سابق ومنه بديع السموات وشرعا هو الامر المحدث الذى لم يكن عليه الصحابة ولا التابعون ولم يكن مما اقتضاه الدليل الشرعى وقوله فهو رد أى الامر المحدث رد أى مردود على فاعله من اطلاق المصدر على اسم المفعول كخلق ومخلوق ونسج ومنسوج ومنه قول بعضهم انت رجائى أى مرجوى وقوله من أحدث فى أمرنا أى ديننا •

س٣ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟  
ج٣ - أجيب بأنه قاعدة عظيمة من قواعد الاسلام بل هو من أعظمها وأعمها نفعا من جهة منطوقة لانه مقدمة كلية من كل دليل يستتج منه حكم شرعى كما يقال فى الوضوء بماء مفضوب أو بغسل أو بلانية وفى الصلاة مع كشف العورة هذا أمر ليس من الشرع •

وليس عليه أمره وكل ما كان كذلك فهو باطل فهذا العمل باطل ومردود أما الكبرى فلا نزاع فيها وأما الصغرى فدليلها ما نحن فيه ومن جهة مفهومه اذ مفهومه ان كل عمل غير محدث صحيح مقبول فيقال فى نحو الوضوء بدون مضمضة هذا عليه امر الشرع وكل ما كان كذلك صحيح فهذا صحيح أما الكبرى فتأبى بمفهومه وأما الصغرى فيثبتها المدل بدليلها قال بعض الاثمة وهو ثلث الاسلام وكان وجهه ان احكام الشرع اما منصوصة نصوصا لا يحتمل التأويل أو يحتمله أو مستنبطة وما لها اليه منظوقا أو مفهومها كما قررناه على انه يصح ان يكون نصف الادلة لان الدليل انما يتركب من صغرى وكبرى ثم المطلوب اما اثبات الحكم أو نفيه وهذا الحديث مقدمة فى اثبات كل حكم شرعى ونفيه باعتبار منظوقه ومفهومه كما مر فلو وجد حديث مقدمة صغرى لاثبات أو نفي حكم



شرعى لا مستقلا بأدلة الاحكام لكن هذا لم يوجد فكان ذلك نصفاً بهذا الاعتبار وقال بعضهم انه مما ينبغى حفظه واذا عته فانه أصل عظيم فى ابطال جميع المنكرات وحوادث الضلالات ومن جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم واستمداده من قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحييكم الله وقوله تعالى وان هذا سراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله الآية وكذا فى شرح ابن حجر الهيتمى •

### [ الحديث السادس ]

عن أبى عبد الله النعمان بن بشير رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الحلال بين وان الحرام بين وبينهما أمور مشتهيات لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع فى الشبهات وقع فى الحرام كالراعى يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه الا وان لكل حمى ألا وان حمى الله محارمه ألا وان فى الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهى القلب • رواه البخارى ومسلم •

س ١ - فان قيل ما موقع هذا الحديث من الدين ؟

ج ١ - أجب بأنه اجمع العلماء على عظيم موقع هذا الحديث وكثرة فوائده اذ منها الحث على فعل الحلال واجتناب الحرام والامساك عن الشبهات والاحتياط للدين والعرض وعدم تعاطى ما يسيء الظن أو يوقع فى محذور والاخذ بالورع وانه لا روع فى ترك المباحات وسد الذرائع وأكثرت منه المالكية وتعظيم القلب والسعى فيما يصلحه ويفسده وانه محل العقل وان العقوبة من جنس الجناية وضرب الامثال للمعاني الشرعية العملية وان الاعمال القلبية أفضل من البدنية وانها لا تصح الا به وغير ذلك وانه أحد الاحاديث التى عليها مدار الاسلام المشار اليها بقول بعضهم •

عمدة الدين عندنا كلمات هن من كلام خير البرية اتق الشبهات وازهد ودع ما ليس يعينك واعلم بنيسة لانه صلى الله عليه وسلم نبه فيه على صلاح الطعام والمشرب والملبس وغيرها وانه ينبغى أن يحافظ على صلاح ذلك وخلوصه من الشبه ليحمى دينه وعرضه وحذر من مواقع الشبهة وأوضح ذلك بضرب ذلك المثل

العظيم ثم بين أهم الأمور وهو مراعاة القلب الذى بصلاحه تصلح سائر  
أموره الظاهرة والباطنة وبفساده تفسد جميعها ومن ثم قيل جعل طائفة  
هذا الحديث ثلث الاسلام أو ربه استرواح والا فلو أمعنوا النظر فيه  
من اوله الى آخره لوجدوه متضمنا لعلوم الشريعة كلها ظاهرها  
وباطنها لانه بين فيه الحلال وقسيماء مع ما يتعلق بها مما أشرنا اليه فى  
شرحها وصلاح القلب وفساده واعمال الجوارح التابعة له والورع الذى  
هو أساس الخيرات ومنع سائر الكمالات ومن ثم قال الحسن ادركنا قوما  
كانوا يتركون سبعين بابا من الحلال خشية الوقوع فى باب من الحرام  
وهذه الجملة التى اشتمل عليها مستلزمة لمعرفة تفاصيل الشريعة كلها  
اصولها وفروعها أ هـ م شرح ابن حجر ببعض زيادة •

س ٢ - فان قيل ما الحلال والحرام ؟

ج ٢ - أجيب بأن الحلال هو ما انحلت عنه التبعات ضد الحرام وهو  
من باب ضرب يضرب واما الحل بالمكان فهو من باب نصر ينصر ويأتي  
الحل بمعنى مقيم كما قال تعالى وانت حل بهذا البلد فالحلال فسرہ الامام  
مالك والشافعى بما لم يرد بتحريمه دليل وابو حنيفة بما دل دليل على حله  
وثمره الخلاف تظهر فى المسكوت عنه الذى جهل أصله فعند مالك  
والشافعى هو من الحلال اذ هو الاشبه بيسر الدين وعند الحنفى من  
الحرام واما الحرام فهو ما نص على تحريمه أو اجمع على تحريمه  
يعينه أو جنسه •

س ٣ - فان قيل ما المشتبهات وكم رواية فى لفظها ؟

ج ٣ - أجيب بأن المشتبهات جمع مشتبه وهو ما ليس بواضح الحل  
ولا الحرمة وقد اختلف فيه العلماء على اقوال : الاول - ما اختلف فيه  
العلماء كالخيل فانها محرمة عند مالك لان لام العلة فى قوله لتركبوها  
وزينة تفيد الحصر عنده ومباحة عند غيره • الثانى - المكروه وبه قال  
الماوردى لانه عقبة بين الحلال والحرام فالورع تركه • الثالث - معاملة  
الانسان من فى ماله شبهة أو خالطه حرام • الرابع - ما لم يرد فيه نص  
من الشارع بتحليل ولا تحريم كتبات غير مألوف لم تعرف العرب هل

مضر أم لا واما المشتبهات ففيه خمس روايات : الاولى - مشتبهات بضم الميم وسكون الشين المعجمة وفتح التاء المثناة من فوق وكسر الموحدة كما في رواية ابن ماجة • الثانية - مشتبهات بضم الميم وفتح التاء وفتح الشين وتشديد الباء الموحدة المكسورة وهي رواية الطبرى • الثالثة - مشبهات بضم الميم وفتح الشين وتشديد الباء المفتوحة • الرابعة - مثلها الا أن الباء مكسورة بعينه اسم الفاعل • الخامسة - بضم الميم وسكون الشين وكسر الباء المخففة •

س ٤ - فان قيل فمن اتقى الشبهات الخ ... ما التقوى لغة واصلاحاً وما الشبهات ولم قال اتقى ولم يقل ترك المرادف له ؟

ج ٤ - أجيب بأن التقوى لغة جعل النفس في وقاية مما يخاف وشرعاً حفظ النفس عن الآثام وما يجر إليها من المشتبهات وهي في عرف الصوفية انبرى عما سوى الله بالمعنى المعروف المقرر عندهم وعدل عن ترك ليفيد أن تركها انما يعتد به في استبراء الدين والعرض ان خلا عن رياء وسمعة الشبهات من الروايات كالاختلاف كالتي سلفت والشبهة ما يخيّل للناظر انه حجة وليس كذلك •

س ٥ - فان قيل ما معنى قوله فقد استبرأ لدينه وعرضه ؟

ج ٥ - أجيب بأن معناه طلب براءة دينه وعرضه والدين وضع الهوى سائق لذوى العقول باختيارهم المحمود الى ما هو خير لهم بالذات والعرض كما في النهاية موضع الدم والمدح من الانسان سواء كان في نفسه أو سلفه أو أهله •

س ٦ - فان قيل ما الحمى وما المحارم ؟

ج ٦ - أجيب بأن الحمى بكسر الحاء وفتح الميم مخففة وهو موضع يحظره الامام ويمنع الغير عنه وقيل الحمى المحمى من اطلاق المصدر على اسم المفعول وقيل هو اسم مصدر والمصدر حماية والمحارم هي المعاصي التي حرمها الله تعالى وهي الجناية على النفس والعرض والمال وغيرها •

س ٧ - فان قيل ما وجه ذكر الواو في قوله الاوان لكل ملك حمى

وفيماء بعده ؟

ج ٧ - أجب بأن وجه ذكرها فى الجملة الاولى فلانها معطوفة على مقدر تقديره الا ان الامر كما تقدم وأن لكل ملك حمى واما وجه ذكرها الا وان حمى الله محارمه وفى رواية معاصيه بدل محارمه فبالنظر الى وجود المناسبة بين الجملتين من حيث ذكر الحمى فيهما واما وجه تركها فبالنظر الى بعد المناسبة بين حمى الملوك وبين حمى الله الذى هو الملك الحق لا ملك حقه الاله تعالى واما وجه ذكرها فى قوله الا وان فى الجسد فبالنظر الى وجود المناسبة بين الجملتين نظرا الى أن الاصل فى الاتقاء والوقوع هو ما كان بالقلب لانه عماد الامر وملاكه وبه قوامه ونظامه وعليه تبين فروعه وبه تتم اصوله •

س ٨ - فان قيل ما القلب وهل هو محل العقل أم غيره ؟

ج ٨ - أجب لغة مشترك بين كوكب معروف والخالص واللب ومنه قلب النخلة بثلاث اوله ومصدر قلبت الشيء رددته على مبدئه والائناء قلبته على وجهه وقلب الرجل عن رأيه ثم نقل وسمى به تلك المضغة السابقة لسرعة الخواطر فيه وترددها عليه كما قيل :

وما سمي الانسان الا لنسيه ولا القلب الا انه يتقلب

واحتج جماعة والقلب جسم لحمى الجوهر صنوبرى الشكل موضوع بين عظام الظهر والصدر والجنين معلق بالعروق العلوية أغلظه لفوق وأرقه لاسفل وقد يسمى العقل قلبا مبالغة كما فى قوله تعالى : ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أى عقل فلقيامه به وعدم انفكاكه عنه صار كأنه هو ومن ثم أضاف تعالى اليه العقل كما أضاف الاسماع الى الاذن والابصار الى العين فقال : أفلم يسيروا فى الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور •

واختلف العلماء فى محل العقل هل هو فى القلب أو فى الرأس فقال قوم هو فى القلب واحتجوا بهذا الحديث وينحو قوله تعالى : ولهم قلوب لا يعقلون بها وهو مذهب الشافعية والمتكلمين وحكى عن الفلاسفة وعند أبى حنيفة رضى الله عنه انه فى الدماغ وحكى عن الاطباء واحتجوا بأنه

إذا فسد العقل وهو غير مفيد لأن الله أجرى عادته بفساده عند قساده  
الدماغ مع انه ليس فيه ولا امتناع من ذلك • قال الماوردي لا سيما على  
اصولهم في الاشتراك الذي يذكرونه بين الدماغ والقلب وهم يجعلون  
بين رأس المعدة والدماغ اشتراكا •

وفى تاج العروس شرح القاموس قال بعضهم اختلف الناس في  
العقل من جهات هل له حقيقة تدرك اولا قولان وعلى ان له حقيقة هل  
هو جوهر او عرض قولان وهل محله الرأس او القلب قولان وهل  
العقول متفاوتة أو متساوية قولان وهل هو اسم جنس أو جنس أو  
نوع ثلاثة اقوال فهي احدى عشر قولاً ثم القائلون بالجوهرية أو العرضية  
اختلفوا في اسمه على اقوال أعد لها قولان فعلى انه عرض هو ملكة في  
النفس تستعد بها للعلوم والادراكات وعلى انه جوهر هو جوهر لطيف  
تدرك به الغائبات بالوسائط والمحسوسات بالمشاهدات خلقه الله تعالى في  
الدماغ وجعل نوره في القلب ذكره الابشيطى وقال ابن فرهون العقل  
نور يقذف في القلب فيستعد لادراك الاشياء وهو من العلوم الضرورية  
ولهم كلام في العقل غير ما ذكرنا لم نورد هنا قصدا للاختصار (انتهى) •

### [ الحديث السابع ]

عن أبي رقية غنيم بن أوس الداري رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى  
الله عليه وآله وسلم قال : الدين النصيحة • قلنا لمن ؟ قال لله ولكتابه  
ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم • رواه مسلم •

س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟

ج ١ - أجيب بأن هذا الحديث وان كان موجزا لفظا ومبنى فهو  
مطلب فائدة ومعنى لان سائر السنن وأحكام الشريعة اصولا وفروعا  
داخلة تحته بل تحت كلمة منه وهي وكتابه لانه اشتمل على امور الدين  
جميعا اصلا وفروعا وعملا واعتقادا فاذا آمن به وعمل بما تضمنه على  
ما ينبغي فقد جمع الشريعة بأسرها ما فرطنا في الكتاب من شيء وبهذا يرد  
على من قال انه ربيع الايمان •

س٢ - فان قيل ما معنى الدين النصيحة ؟

ج٢ - أجب بأن معناد معظم الدين النصيحة كقولهم الحج عرفة وهى لغة ضد الفش من نصحت العسل اذا صفته من الشمع أو من نصح الرجل ثوبه اذا خاطه بالنصح بالكسر وهى الابرة وشرعا اخلاص الرأى من الفش للمنصوح وايتار مصلحته •

س٣ - فان قيل ما معنى النصيحة لكل من المذكورات ؟

ج٣ - أجب بأن المراد من النصح لله الايمان به ونفى الشريك عنه واخلاص الاعتقاد له والنصح لكتابه بأن يؤمن بأنه نزل من الله وانه لا يشبهه شئ من كلام الخلق والنصح للرسول التصديق بالرسالة والايمان بجميع ما جاء به والنصح للائمة اى الامراء بطاعتهم فيما يوافق الحق كالصلاة خلفهم أو للعلماء بقبول ما رووه وتقليدهم فى الاحكام والنصح للعامة بارشادهم الى مصالح دينهم ودنياهم •

س٤ - فان قيل لم لم يقل ولعالمهم بتكرار اللام ؟

ج٤ - أجب بأن عدم اعادة اللام فى المعطوف اشارة الى انهم كالاتباع للائمة فلا استقلال لهم •

س٥ - فان قيل ما وجه الترتيب بين هذه الامور ؟

ج٥ - أجب بأنه ابتداء فى الحديث بالله تعالى لان الدين له حقيقة وثنى بكتابه لانه الصادع ببيان احكامه المعجز ببديع نظامه وثلت بما يتلو كتابه فى المرتبة وهو رسوله الهادى الى دينه الموقف على احكامه المفصل لجميع شرائعه وربيع باولى الامر الذين هم خلفاء الرسل القائمون بسنتهم ثم خمس بالتعميم •

س٦ - فان قيل لم خص المسلمين بالنصح مع ان النصح يكون

لهم ولغيرهم ؟

ج٦ - أجب لان المسلمين أقرب الى الاجابة من اهل الذمة ولان النصح الكامل انما هو للمسلمين بخلاف اهل الذمة اذ لا يقال لهم صلوا ولا زكوا او لان ذكر المسلمين من باب التغليب لشرفهم على اهل الذمة والا فنحن ننصح اهل الذمة بالارشاد للايمان •

[ الحديث الثامن ]

عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قال أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا ذلك عصموا دماءهم وأموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله تعالى • رواه البخارى ومسلم •

س ١ - فان قيل قال عليه الصلاة والسلام أمرت ان اقاتل الناس ما الامر وفي أى شىء يستعمل ؟

ج ١ - أجيب بأن لفظ أمر حقيقة فى اللفظ المخصوص أى الدال على اقتضاء فعل مجاز فى الفعل نحو وشاورهم فى الامر أى الفعل الذى تعزم عليه وقوله وما أمر فرعون برشيد أى فعله وقيل هو للقدر المشترك بينهما وهو الشىء مثلا ، قيل وبين الشأن والصفة والشىء وحدة وهو قول القائل لغيره على سبيل الاستعلاء أقفل فهو طلب الاعلى من الادنى واما اذا كان طلب الادنى من الاعلى دعاء كقولك رب اغفر لى وان كان الطلب من المساوى فهو التماس والى ذلك أشار صاحب السلم فى المنطق بقوله ، أمر مع استعلاء وعكسه دعا وفى التساوى فالتماس وقعا

س ٢ - فان قيل أمرت فعل بنى للمفعول ما وجه حذف الفاعل وما هو ؟  
ج ٢ - أجيب بأنه حذف الفاعل لشهرته وتعيينه كقوله تعالى خلق الانسان اذ لا خالق الا الله كذلك لا أمر للرسول صلى الله عليه وسلم غير الله تعالى والتقدير أمرنى الله تعالى بأن أقاتل الناس كذلك اذا قال الصحابى أمرنا بكذا يفهم منه ان الأمر هو الرسول صلى الله عليه وسلم اذ لا أمر بينهم الا الرسول صلى الله عليه وسلم لانه هو المشرع وهو المبين واما اذا قال التابعى أمرنا بكذا فان ذلك محتمل •

س ٣ - فان قيل قوله أمرت ان اقاتل الناس ما وجه ذكر باب المفاعلة فى هذا المقام ؟

ج ٣ - أجيب لان الدين انما ظهر بالجهاد والجهاد لا يكون الا بين اثنين ثم ان امره عليه الصلاة والسلام بالقتال كان بعد الهجرة فانه لما بعث

امر بالانذار من غير قتال ثم بعد الهجرة اذن له فيه اذا ابتدأ الكفار به ثم أحل له ابتداء في غير الاشهر الحرم ثم مطلقا من غير شرط •

س٤ - فان قيل الظاهر من قوله أمرت ان اقاتل الناس عموم الناس وانه يقاتل كل من امتنع عن التوحيد فكيف يرفع القتال عن اهل الذمة باداء الجزية ؟

ج٤ - أجيب بأن هؤلاء قد خرجوا بدليل آخر مثل قوله تعالى (حتى يعطوا الجزية) ونحوه ويجوز أن يعبر بمجموع الشهادتين وفعل الصلاة والزكاة عن اعلاء كلمة الله واذعان المخالفين فيحصل في بعضهم بذلك وفي بعضهم بالجزية وفي بعضهم بالمهادنة أو المراد من وضع الجزية أن يضطروا الى الاسلام وسبب السبب سبب فيكون التقدير حتى يسلموا أو يعطوا الجزية أو المقصود القتال أو ما يقوم مقامه وهو أخذ الجزية •

س٥ - فان قيل هل يشترط لصحة الايمان التلفظ بالشهادتين ؟

ج٥ - أجيب بأنه لا يشترط التلفظ بذلك ولا النفي والاثبات بل يكفي أن يقول الله واحد ومحمد رسول •

س٦ - فان قيل هل يشترط لفظ الله أو لفظ محمد بخصوصه ؟

ج٦ - أجيب بأنه يكفي بلفظ آخر ايضا فلو قال الرحمن واحد واحمد رسوله أو قال لا اله الا الرحمن واحمد رسوله كفاه ذلك •

س٧ - فان قيل هل يشترط الترتيب بين كلمتي الشهادة ؟

ج٧ - أجيب بأن ظاهر كلام الجمهور انه لا يشترط الترتيب وذهب القاضي ابو الطيب من الشافعية وابن الطيب الشهير بالباقلاني الى اشتراطه •

س٨ - فان قيل لم لم يذكر في الحديث الصوم والحج ؟

ج٨ - أجيب لكونهما لم يفرضا اذ ذلك أو لكونهما لم يقاتل على تركهما •

س٩ - فان قيل كلمة حتى يشهدوا غاية بمعنى الى أن فلماذا

تكون غاية ؟



ج ٩ - أجب بأنه يجوز أن يكون غاية للقتال ويجوز أن يكون غاية للامر به •

س ١٠ - فان قيل قوله فاذا فعلوا ذلك المشار اليه بعضه قول فكيف اطلق الفعل عليه ؟

ج ١٠ - أجب بأن ذلك اما باعتبار انه فعل اللسان واما باعتبار التغليب للثنين على الواحد •

س ١١ - فان قيل لم لم يكتف بذكر الشهادتين عن قوله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ؟

ج ١١ - أجب بأن ذكره لتعظيمها والاهتمام بشأنها دون غيرها •  
س ١٢ - فان قيل قال في الحديث فاذا فعلوا ذلك عبر باذا مع انها للمجزم والتحقيق دون التي هي للمشكوك فيه مع ان فعلهم قد يكون وقد لا يكون فهي أنسب بذلك ؟

ج ١٢ - أجب لانه تعالى علم امانة بعضهم فغلبهم لشرفهم أو تفاؤلا بوقوع الفعل منهم فاشبه الدعاء بالماضي نحو غفر الله لك •

س ١٣ - فان قيل اذا شهد وأقام وأدى فمقتضى الحديث ان يترك القتال معه وان كفر بسائر ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم لكنه ليس كذلك ؟

ج ١٣ - أجب بأن الشهادة برسالته تتضمن التصديق بما جاء به مع انه يحتمل انه ما جاء بسائر الاشياء الا بعد صدور هذا الحديث أو علم ذلك بدليل آخر خارجي كما جاء في الرواية الاخرى ويؤمنوا بي وبما جئت به •

س ١٤ - فان قيل لم نص على الصلاة والزكاة مع ان حكم سائر الفرائض كحكمها ؟

ج ١٤ - أجب لكونهما أم العبادات البدنية والمالية والعيار على غيرهما والعنوان له ولذلك سميت الصلاة عماد الدين والزكاة قنطرة الاسلام •

س ١٥ - فان قيل ما المراد الا بحق الاسلام وما معناه ؟

ج ١٥ - أجب بأنه المراد انه لا يعصم دمه حينئذ ولا ماله وفسر

هذا الحق فى حديث بأنه زنا بعد احصان أو كفر بعد ايمان أو قتل النفس التى حرم الله وقضيته ان الزانى والقاتل تباح اموالهما وليس مرادا فكأنه غلب الكافر عليهما بل هى لورثتها •

س١٦ - فان قيل فى قوله وحسابهم على الله تعالى دلالة على الايجاب على الله تعالى فان لفظة على مشعرة بالايجاب فى عرف الاستعمال ولا يجب عليه وهو القاهر فوق عباده ؟

ج١٦ - أجب بأن ذلك على التشبيه أى هو كالواجب على الله فى التحقق وكأن الاصل فيه أن يقال وحسابهم لله أو الى الله فعلى بمعنى اللام أو الى هذا عند أهل السنة واما عند المعتزلة فهو على ظاهره فانهم يقولون بوجوب الحساب عقلا •

### [ الحديث التاسع ]

عن أبى هريرة عبد الرحمن بن صخر رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم فانما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم • رواه البخارى ومسلم •

س١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث وما قاله العلماء فيه ؟

ج١ - أجب قال العلامة بن حجر الهيتمى هو حديث عظيم من قواعد الدين وأركان الاسلام فينبغى حفظه والاعتناء به لانه من جوامع الكلم فيدخل فيه ما لا يحصى من الاحكام •

س٢ - قال عليه الصلاة والسلام ما نهيتكم عنه فاجتنبوه الى آخره هل يختص هذا الخطاب ونحوه بالموجودين عند وروده أو يعم من يحدث بعدهم ؟

ج٢ - أجب الخطاب يختص لغة بالموجودين حين وروده وشموله للحادث بعده لمساواتهم فى الحكم الشرعى ولما هو معلوم من الدين بالضرورة ان هذه الشريعة عامة الى يوم القيامة لاتفاء الاختصاص بمكلف دون مكلف أو للاجماع على ذلك •

س٣ - فان قيل لم قدم المنهى عنه على المأمور به فى هذا الحديث ؟

ج ٣ - أجب بأن الاول أهم وأشد من الثانى لانه لم يرخص فى شىء منه والامر قد قيد بالاستطاعة ولان النهى من باب درء المفسدة وهو مقدم على جلب المصلحة ولان النهى من قبيل التخلية والامر من قبيل التخلية والتخلية مقدمة على التخلية شرعا وعرفا •

س ٤ - فان قيل ما وجه كون النهى للجميع وكون الامر مقيدا بالاستطاعة ؟

ج ٤ - أجب لان الامر متعلق بفعل وجودى بخلاف النهى فانه كف وعدم محض فهو سهل لانه عبارة عن استصحاب حال عدمه والاستمرار على عدمه فكل مكلف قادر على الترك •

س ٥ - فان قيل هل كثرة السؤال مذموم ومنهى عنه مطلقا أو فيه تفصيل ؟

ج ٥ - أجب بأن الناس انقسموا فى ذلك ثلاثة اقسام فمنهم من سد بابها حتى قل فهمه وعلمه بحدود ما أنزل الله وصار حامل فقه وليس بفقيه وهم من اتباع اهل الحديث ومنهم من توسع فى البحث عما لم يقع ، (حتى قال بعض المتأخرين لصاحبه هل هذه المسألة واقعة فأجابه بأنه وان لم تقع لكننا نستعد للنوائب) وربما اشتغلوا بتكليف الجواب وكثرة الخصومة وحصلت الشخاء والبغضاء وهذا ما دلت السنة على قبحه وذمه العلماء ومنهم من بحث فى معانى القرآن والسنة وكلام الصحابة والتابعين ومسائل الحلال والحرام والزهد والتوكل والدقائق ونحو ذلك مما فيه صفاء القلوب والاخلاص لعلام الغيوب وهم فقهاء الحديث العاملون به فالاول مفرط والثانى مفرط والثالث المتوسط •

س ٦ - فان قيل المنهى عنه قد يرخص فيه فى مثل أكل الميتة للاضطرار وشرب الخمر لاساعة لقمة أو اكراه والتلفظ بكلمة الكفر للاكراه ؟

ج ٦ - أجب بأن المراد بقوله ما نهيتكم عنه فاجتنبوه أى ما دام منهاى عنه ولم تتحقق الضرورة ، وفيما ذكر ارتفع النهى وصارت المسائل من باب (الضرورات تبيح المحظورات) ومن قاعدة (اذا تعارض مفسدتان روى أعظمها ضررا بارتكاب أخفهما) ومن قاعدة (يزال الضرر الاشد بارتكاب

«الضرر الاخف» ومن قاعدة (يختار أهون الشرين) كما قالوا بجواز شق  
بطن الميت لخراج الولد اذا كانت حياته مرجوة وقد تراعى المصلحة  
لغلبتها على المفسدة ومنه الصلاة مع اخلال بعض شروطها فان فيها مفسدة  
هى الاخلال بالاجلال لله تعالى بأن لا ينجى الا على اكمل الاحوال ومع  
ذلك يجب تقديم المصلحتها وكالكذب للإصلاح فانه جائز لان مصلحته  
تربو حينئذ على مصلحته •

س ٧ - فان قيل ما معنى قوله عليه الصلاة والسلام فانما اهلك الذين  
من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على انبيائهم ؟ •

ج ٧ - اجيب بأن المراد كثرة الاسئلة من غير ضرورة عما لا يعنيههم  
كما اقترحوا على عيسى عليه السلام من قوهم (هل يستطيع ربك أن ينزل  
علينا مائدة من السماء) وعلى موسى عليه السلام من قولهم (ادع لنا ربك  
يخرج لنا مما تبنت الارض من بقلها) وقولهم (أرنا الله جهرة) وقولهم  
(اجعل لنا الها كما لهم آلهة) وقولهم (ادع لنا ربك يبين لنا ما هى) وأما  
الاختلاف على انبيائهم فالمراد بالاختلاف المؤدى الى كفر أو بدعة  
والله أعلم •

### [ الحديث العاشر ]

عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وسلم : ان الله تعالى طيب لا يقبل الا طيبا وان الله أمر المؤمنين  
 بما أمر به المرسلين فقال تعالى « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا  
 صالحا » وقال تعالى « يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم »  
 ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه الى السماء يا رب  
 يا رب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغنى بالحرام فأنى  
 يستجاب له • رواه مسلم •

س ١ - فان قيل ما موقع هذا الحديث من الدين ؟

ج ١ - اجيب بأن هذا الحديث من الاحاديث التى عليها قواعد الاسلام  
 ومباني الاحكام وعليه العمدة فى تناول الحلال وتجنب الحرام وما أعم  
 تفهعه وأعظمه ومما تقلبته بيان حكم الدعاء وشرطه الاهم والدعاء كما ورد

منح العبادة لان الداعى انما يدعو الله عند انقطاع امله عن سواه وذلك حقيقة التوحيد والاخلاص •

س ٢ - فان قيل ما معنى قوله عليه الصلاة والسلام ان الله طيب لا يقبل الا طيبا ؟ •

ج ٢ - اجيب بأن المراد طاهر منزّه عن النقائص وكل وصف خلا عن الكمال المطلق أو طيب الثناء أو مستلذ الاسماء عند العارفين بها لا يقبل من الاعمال والاموال الا طيبا خالصا من المفسدات كالرياء والعجب أو حلالا •

س ٣ - فان قيل قال تعالى يا أيها الذين آمنوا كلوا من الطيبات واعملوا صالحا ما وجه تقديم أكل الحلال على صالح الاعمال ؟  
ج ٣ - اجيب بان التقديم للتنبيه على انه لا يتوصل للعمل الا بعد الانتفاع بالرزق الحلال •

س ٤ - فان قيل هل الامر فى كلوا للاباحة أو للوجوب ؟  
ج ٤ - اجيب بأن الامر للاباحة وقد يكون للوجوب كما لو أشرف على الهلاك وقد يكون للندب موافقة للضعيف أو الاستعانة على الطاعة •  
س ٥ - فان قيل ما وجه تخصيص الرجل بالذكر فى قوله يطيل السفر ؟  
ج ٥ - اجيب بأنه خصه بالذكر لانه الذى يسافر السفر البعيد الطويل غالبا والا فلمرأة كذلك •

س ٦ - فان قيل ما محل قوله يطيل السفر من الاعراب ؟  
ج ٦ - اجيب بأن محله النصب على انه صفة للرجل المنصوب على المفعولية لان المعرف بال الجسمية بمنزلة النكرة ويجوز أن يكون حالا بناء على ظاهر التعريف كما ذكره النحاة فى قوله تعالى كمثل الحمار يحمل اسفارا ولو حكى لفظ رسول الله رفع الرجل على الابتداء والخبر قوله يطيل السفر الى آخره والجملة فى محل نصب على المفعولية •

س ٧ - فان قيل ما وجه مد اليد الى السماء فى الدعاء ؟  
ج ٧ - اجيب لان السماء مخزن الارزاق ومصعد الاعمال ومعدن أسرار الخلائق والاشادة الى ما هو من وصف المدعو بالكبرياء والجلال

وانه فوق كل موجود بالقهر والاستعلاء ولانها قبله الدعاء •

س ٨ - فان قيل ما وجه قوله وغذى بالحرام بعد قوله ومطعمه حرام مع أن ظاهره التكرار وهو لفظ غذى بالتخفيف أو التشديد ؟  
ج ٨ - أجب بأنه من باب التأكيد أو للتنبيه على استواء حاله صغرا وكبرا فأشار بقوله ومطعمه حرام الى حال كبره وبقوله غذى بالحرام الى حال صغره وفيه دلالة على أن الواو ليست للترتيب وأما لفظ غذى فبالتخفيف وفي المصاييح وردت مشددة •

س ٩ - فان قيل ما الاشعث وما الاغبر ؟

ج ٩ - أجب بأن الاشعث متلبد الشعر بعد عهده بالغسل والتسريح والدهن من شعث الرجل شعنا من باب تعب والاغبر من غير الغبار لونه بطول سفره •

س ١٠ - فان قيل يفهم من الحديث ان معاطاة الحرام مانعة من قبول الدعاء ؟

ج ١٠ - أجب بأن للدعاء شروطا منها أن لا يدعو بحرام كأن يدعو بالشر ومنها ان لا يدعو بمحال ولو عادة ومنها أن لا يكون على وجه الاختبار ومنها أن لا يكون في السؤال غرض فاسد وطول عمر للتفاخر ومنها أن لا يستعظم حاجته ومنها أن تكون الاجابة عنده أغلب من الرد ومنها أن لا يضجر من تأخر الاجابة ومنها أن يحترز عما يعد اساءة في المخاطبات ومنها أن يكون حاضر القلب •

### [ الحديث الحادى عشر ]

عن أبى محمد الحسن بن على بن أبى طالب سبط رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وريحانته رضى الله عنهما قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دع ما يريبك الى ما لا يريبك • رواه الترمذى والنسائى وقال الترمذى حديث حسن صحيح •

س ١ - فان قيل ما معنى قوله سبط رسول الله وريحانته ؟

ج ١ - أجب بأن السبط بكسر السين وسكون الباء ولد البنت وأما الريحانة فهى نبت طيب الرائحة شبهه لسروره وفرحه به واقباله عليه

بريحان طيب الريح يرتاح لرؤيته وشمه ولان له رائحة طيبة كرائحة  
الريحان •

س ٢ - فان قيل كيف يضبط لفظ الحادى وما بعده ؟

ج ٢ - أجيب بأنه يضبط بفتح الجزئين الى التاسع عشر ولا يجوز  
فيه اعرابهما أو اعراب الجزء الاول وبناء الثانى هذا اذا لم يكن فى الاول  
ال فان كانت تعين فتح الجزئين لان الاعراب مبنى على الاضافة وال  
مانعة منها •

س ٣ - فان قيل كيف يلفظ يريك هل هو بفتح اوله أو ضمه وبأى

شئ يتعلق قوله الى ما يريك ؟

ج ٣ - أجيب بأنه يجوز فيه فتح اوله أو ضمه والفتح أفصح وأشهر  
من راب وأراب بمعنى شكك وقيل راب لما يتقن فيه الريب وأراب لما  
يتوهم منه والجار والمجرور متعلق بمحذوف وجوبا حال من فاعل دع  
أى اترك ما يريك متوجها أو مائلا أو سائرا الى ما لا يريك •

س ٤ - فان قيل كيف يلفظ الترمذى والنسائى ؟

ج ٤ - أجيب بأنه يجوز فيه فتح التاء مع كسر الميم أو ضمها أو  
كسرهما وهو نسبة لمدينة على طرف جيحون نهر بلخ والنسائى بفتح  
النون نسبة الى نساء بلدة بخراسان •

س ٥ - فان قيل كيف يصح قوله حديث حسن صحيح فان فيه جمعا

بين المتضادين وهو لا يجوز فان راوى الصحيح يشترط فيه أن يكون  
موصوفا بالضبط الكامل وراوى الحسن لا يشترط فيه أن يبلغ تلك  
الدرجة وان كان ليس عريا عن الضبط فى الجملة ؟

ج ٥ - أجيب بأن ما قيل فيه ذلك ان كان له اسنادان كان وصفه

بالحسن من جهة احدهما وبالصححة من جهة الآخر وحينئذ فما قيل فيه  
انه حسن صحيح أقوى مما قيل صحيح لان كثرة الطرق تقويه وان كان  
له اسناد واحد كان وصفه بهما من حيث تردد أئمة الحديث فى حال  
ناقله لان ذلك يحمل المجتهد على انه لا يضعفه باحد الوضعين بل يقول  
حسن أى باعتبار وصف ناقله عند قوم صحيح باعتبار وصفه عند آخرين.

وغاية ما فيه انه حذف منه حرف التردد لان حقه أن يقول حسن أو صحيح دون ما قيل فيه صحيح لان الجزم أقوى من التردد •

### [ الحديث الثاني عشر ]

عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه • حديث حسن ، رواه الترمذى وغيره هكذا •

س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث ؟

ج ١ - أجيب بأنه على ما قيل ربع الاسلام قاله أبو داود بل هو نصف الاسلام بل هو الاسلام كله لانه لا يخلو من فعل ما يعنى وترك ما لا يعنى فان نظرنا لمنطوقه المصرح بالثانى كان نصفاً وان نظرنا لمفهومه ايضا كان كلا فهو جامع لجميع الاسلام مع وجازة لفظه فهو من جوامع كلمه وبدائعه التى لم يصح نظيرها عن احد قبله صلى الله عليه وسلم وهو أصل كبير فى تأديب النفس وتهذيبها عن الرذائل والنقائص وترك ما لا جدوى فيه ولا نفع •

س ٢ - فان قيل لم قال من حسن اسلام المرء على التبعض ولم يقل حسن اسلام المرء ؟

ج ٢ - أجيب بأن ترك ما لا يعنى ليس هو حسن كل الاسلام بل بعضه وانما جميع حسن الاسلام ترك ما لا يعنى وفعل ما يعنى فاذا فعل ما يعنيه وترك ما لا يعنيه فقد كمل حسن اسلامه فعلى هذا فمن للتبعض وقال بعضهم يجوز كونها للبيان وفى الحديث اشارة الى ان الشيء اما أن يعنى الانسان اولاً وعلى كل اما أن يتركه أو يفعله فالاقسام أربعة فعل ما يعنى وترك ما لا يعنيه وهما حسنان وترك ما يعنى وفعل ما لا يعنى وهما قبيحان •

س ٣ - فان قيل ما وجه اعراب هذا الحديث وما اجه تقديم الجار والمجرور فيه ؟

ج ٣ - أجيب بأن قوله من حسن اسلام المرء خبر مقدم وقوله ما لا



يعنيه مبتدأ مؤخر وهذا من المواضع التي يجب فيها تقديم الخبر لئلا يعود الضمير على متأخر لفظا ورتبة لما في الضمير ضمير يعود على متعلق الخبر فهو من باب (على التمرة مثلها زبدا) وقوله (ولكن ملء عين جيها) •  
س ٤ - فان قيل الحسن من وصف الملكات والترك عدمي فكيف يوصف بالحسن ؟  
ج ٤ - أجيب بأنه من باب المبالغة في الكلام بحيث وصف العدمي بوصف الملكة •

### [ الحديث الثالث عشر ]

عن أبي حمزة أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه خادم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه • رواه البخاري ومسلم •

س ١ - فان قيل كيف ينبغي الايمان عمن لا يحب لآخيه مثل ما يحب لنفسه ؟  
ج ١ - أجيب بأن المراد في مثل هذا نفى الكمال كقوله عليه الصلاة والسلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى والا فاصل الايمان حاصل بدون ذلك لان من لم يتصف بهذه الصفة لا يكون كافرا •  
س ٢ - فان قيل اذا كان المراد نفى كمال الايمان لزم منه أن يكون من حصلت له هذه الخصلة مؤمنا كاملا وان لم يأت ببقية الاركان ؟  
ج ٢ - أجيب بأن هذا وارد مورد المبالغة الى تحصيل هذه الخصلة المحموده حتى كانت تلك المحبة ركنه الاعظم نحو لا صلاة الا بظهور وهو مستلزم لها اذ يستفاد من قوله لآخيه المسلم ملاحظته ببقية صفات المسلم •

س ٣ - فان قيل هل تقييد الاخ بالمسلم مفهوم صحيح ؟  
ج ٣ - أجيب بأنه لا مفهوم له فان التعبير بالاخ المسلم جرى على الغالب لانه ينبغي لكل مسلم أن يحب للكافر الاسلام وما يتفرع عليه من الكمالات •

س ٤ - فان قيل كيف يصح هذا الحديث على الاطلاق فان الانسان

يجب لنفسه وطء حليلته ولا يجوز أن يحب لاهيه حال كونها فى عصمته  
لانه محرم عليه وليس له أن يحب لاهيه فعل محرم عليه ولهذا قال  
بعضهم هذا الحديث عام مخصوص ؟

ج ٤ - أجيب بأن المراد أن يحب لاهيه من الخير كما فى رواية احمد  
والنسائي فلا اشكال حينئذ •

س ٥ - فان قيل ظاهر الحديث طلب المساواة وحينئذ يستلزم التفصيل  
لان كل واحد يجب أن يكون أفضل الناس فان أحب لاهيه مثله دخل  
هو فى جملة المفضولين ؟

ج ٥ - أجيب بأن المراد الزجر عن هذه الارادة والحث على التواضع  
فلا يجب أن يكون أفضل من غيره ليرى عليه مزية •

س ٦ - فان قيل من الايمان أن يبغض لاهيه ما يبغض لنفسه من الشر  
فلم لم يذكره ؟

ج ٦ - أجيب بأن حب الشئ مستلزم بغض نقيضه فترك النص عليه •

#### [ الحديث الرابع عشر ]

عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وسلم لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث : الشيب الزانى ،  
 والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة • رواه البخارى ومسلم •

س ١ - فان قيل قال عليه الصلاة والسلام لا يحل دم امرئ مسلم  
 الا باحدى ثلاث لم أنت احدى ولم يقل احدى ثلاث ؟

ج ١ - أجيب بأن المراد باحدى ثلاث احدى خصال ثلاث فتأنيته  
 لتأنيث خصال لانه جمع خصلة •

س ٢ - فان قيل لم خص الذكر بالذكر هنا حيث قال دم امرئ  
 مسلم مع ان الانثى والخشى ايضا يقضى لهما ؟

ج ٢ - أجيب بأن اختصاصه بالذكر لشرفه واصالته وغلبة دوران  
 الاحكام عليه فذكره من باب طريقة الاكتفاء باحدى المتقابلين كما فى  
 (سرايل تقيكم الحر) أى والبرد •

س ٣ - فان قيل ما وجه التخصيص فى قوله دم امرئ ؟

ج ٣ - أجيب بأنه كناية عن ازهاق روحه ولو لم يرق دمه كما لو خنقه أو سمه أو بالنظر الى الغالب لان الغالب فى القتل اراقة الدم •

س ٤ - فان قيل ما المراد بثلاث خصال ثلاث وما بعده يقرأ بالجر على البدلية من خصال ثلاث وهى ليست نفس الخصال بل أصحاب الخصال ؟

ج ٤ - أجيب بأن الكلام على جذب مضاف تقديره خصلة الثيب الزانى وقصاص النفس بالنفس وترك التارك لدينه ويجوز الرفع على انه خبر أى هى أو المبتدأ أى منها والثانى اولى ويجوز نصبه على انه مفعول لفعل محذوف تقديره اعنى •

س ٥ - فان قيل ما المراد بالثيب الزانى ؟

ج ٥ - أجيب المراد به المحصن وهو المسلم البالغ العاقل الواضى وطئاً فى عقد نكاح لازم •

س ٦ - فان قيل ظاهر هذا الحديث وكذا قوله عليه الصلاة والسلام من بدل دينه فاقتلوه يعم المرأة المرتدة ايضا والحال ان الرسول عليه الصلاة والسلام نهى عن قتل النساء والصبيان كما رواه البخارى فى كتاب الجهاد ؟

ج ٦ - أجيب بأن فى هذه المسألة خلافا فعند الائمة الثلاثة انه لا فرق بين المرتد والمرتدة نظرا للعموم وأما النهى عن قتل النساء فالمراد بهن الحربيات فى الحرب وقال الامام أبو حنيفة بالفرق بينهما وقال بتخصيص العام بالحديث الذى رواه البخارى والله أعلم •

س ٧ - فان قيل الظاهر من قوله لا يحل دم امرئ مسلم انه لا يباح فيفهم منه ان ما بعدها من المستثنيات مباحة والحال انها واجبة ؟

ج ٧ - أجيب بأن المراد انه لا يجوز وحينئذ لا ينافى الوجوب باحدى الثلاث المذكورة لان الجائز يصدق بالواجب •

س ٨ - فان قيل ان الامام الشافعى يقتل بترك الصلاة وقد حصر القتل فى الحديث باحدى الثلاث فما جوابه ؟

ج ٨ - أجاب الكرماني لانه تارك للدين الذى هو الاسلام يعنى الاعمال ثم قال لا يقتل تارك الزكاة والصوم وأجاب بأن الزكاة يأخذها الامام

قهرا واما الصوم فقليل تاركه يمنع من الطعام والشراب لان الظاهر انه يغويه (انتهى) •

وفى شرح العيني للبخارى ان فى كلامه نظرا اما قوله لانه تارك فغير موجه لان الاعمال غير داخله فى الدين كما هو الظاهر من النصوص القرآنية قال فى سورة العصر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات والعطف يقتضى المغابرة واما قوله فلان الامام يأخذ الزكاة قهرا ففيه خلاف مشهور فلا يقوم حجة واما قوله فلا أنه معتقد لوجوبه فيورد عليه أن تارك الصلاة معتقد موجوبها •

س ٩ - فان قيل لم قال التارك لدينه المفارق للجماعة ؟

ج ٩ - أجيب للإشارة الى أن منكر الاجماع كافر •

س ١٠ - فان قيل ذكر ابن العربى عن بعض اصحابهم ان اسباب القتل عشرة منها الثلاثة المذكورة فى الحديث والسحر وسب الله أو النبى أو سب الملك أى انه يكفر بذلك ؟

ج ١٠ - أجيب بأنها لا تخرج عن هذه الثلاثة بحال •

س ١١ - فان قيل ان قوله التارك لدينه المفارق للجماعة بالتعريف بحرف الجر خلاف العربية فينبغى أن يقال التارك دينه المفارق للجماعة لانهما متعديان بأنفسهما ؟

ج ١١ - أجيب بأن اللام زائدة كما فى قوله تعالى (ردف لكم) وقوله تعالى (واذ بدأنا لآبراهيم مكان البيت) •

س ١٢ - فان قيل ما الفرق بين التارك لدينه وبين قوله التارك للجماعة ؟

ج ١٢ - أجيب بأن المراد بمفارقة الجماعة جماعة المسلمين فاللام فيه للعهد والمفارقة أما بنحو بدعة كالخوارج المتعرضين لنا أو الممتنعين عن اقامة الحق عليهم المقاتلين عليه واما بنحو بغى أو حراة أو عدم شعار الجماعة فى الفرائض فكل هؤلاء يحل دماؤهم من اجل انهم تركوا دينهم كالمرتد لكنهم يفارقونه بأنه بدل كل الدين وهؤلاء بدلوا بعضه فينبغى عموم وخصوص مطلق لانه لا يلزم من الاول الثانى ولا عكس •

[ الحديث الخامس عشر ]

عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه • رواه البخارى ومسلم •

س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟

ج ١ - أجيب بأنهم قالوا انه من القواعد الصحيحة العظيمة لانه بين فيه جميع أحكام اللسان الذى هو أكثر الجوارح فعلا فهو بهذا الاعتبار يصح أن يقال انه ثلث الاسلام لان العمل اما بالقلب واما بالجوارح واما باللسان وهو ظاهر وان لم أر من صرح به ثم رأيت بعضهم قال جميع آداب الخير تنفرع منه وأشار فيه الى سائر خصال البر والصلة والاحسان لانه أكدها رعاية لحق الجوارح والضيف وبهذا الاعتبار يصح أن يقال فيه انه نصف الاسلام لان الاحكام اما ان تتعلق بالخلق أو بالخلق وهذا أفاد الثانى لان وصلة الخلق مستلزم رعاية جميع حقوقهم ومن ثم كان المقصود من الامرين الاخيرين هو المقصود السابق فى حديث (لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه) من اللفة والاجتماع وعدم التفرق والانقطاع لان الناس جيران بعضهم لبعض فاذا اكرم كل جاره اتلفت القلوب واتفقت الكلمة وقويت شوكة الدين واندحضت جهالات الملحدين واذا أهان كل جاره انعكس الحال ووقعوا فى هوة الاختلاف والضلال وكذلك غالب الناس أما ضيف أو مضيف فاذا أكرم بعضهم بعضا وجد ما مر من الصلاح والاتلاف واذا أهان بعضهم بعضا وجد الفساد والخلاف •

س ٢ - فان قيل ما وجه التخصيص بقوله من كان يؤمن بالله واليوم الآخر من بين سائر ما يجب به الايمان من الامور المذكورة فى الاحاديث السابقة ؟

ج ٢ - أجيب بأنه اشارة الى المبدأ والمعاد يعنى من آمن بالله الذى خلقه وانه الذى يجازيه يوم القيامة فليفعل •

س ٣ - فان قيل مفهوم الحديث ان من لم يفعل هذه الامور الواردة فى هذا الحديث فليس بمؤمن والامر ليس كذلك ؟

ج ٣ - أجيب بأن المراد به نفي الكمال اما اصل الايمان فهو ثابت والمتوقف على هذه الاعمال كمال الايمان لا حقيقته أو هو من باب المبالغة في الاستجلاب الى هذه الاعمال كما يقول القائل لولده ان كنت ابني فأطعني ونحوه تحريضا وتهيجا على الطاعة لا على انه بانتفاء طاعته تنفى البتة .

س ٤ - فان قيل ما وجه التعبير بالمضارع دون الماضي حيث لم يقل من آمن بالله واليوم الآخر ... الخ ؟

ج ٤ - أجيب بأن العدول الى المضارع فى الجمل المذكورة لقصد الاستمرار للايمان وتجدد امثاله وقتا فوقتا .

س ٥ - فان قيل ما وجه ذكر هذه الامور الثلاثة ؟

ج ٥ - قلنا هذا الكلام من جوامع الكلم لانها الاصول اذ الاول اشارة الى الامور القولية والآخران اشارة الى الفعلية بالتحلية والتحلية يعنى ان من كان له صفة التعظيم لامر الله لا بد ان يتصف بالشفقة على خلق الله عز وجل اما قولنا بالخير أو سكوتنا عن الشر واما فعلا لما ينفع أو تركا لما يضر .

س ٦ - فان قيل قوله فليقل خيرا أو ليصمت هل لفظ يصمت بضم الميم أو كسرهما وما المعتبر فى التكلم والصمت ؟

ج ٦ - قلنا قد ضبط النووى يصمت بضم الميم وحكى عن الطوفى كسرهما فهو من الباب الاول أو الثانى ، واعلم ان الانسان اما ان يتكلم أو يسكت فان تكلم بخير فهو ربح أو بشر فخران ، وان سكت فاما عن شر فهو ربح أو عن خير فهو خسران فله فى كلامه وسكوته ربحان وخسرانان ، وقال بعضهم ان الكلام أربعة اقسام ضرر محض ومنفعة ولا ضرر ولا منفعة . فالضرر المحض لا بد من السكوت عنه وكذلك ما فيه ضرر ومنفعة ولا تفى المنفعة بالضرر واما ما لا منفعة فيه ولا ضرر فهو الفضول والاشتغال به تضييع للوقت وهو عين الخسران فلا يبقى الا القسم الرابع فقط ثلاثة ارباع الكلام وفيه خطر اذا كان يجر الى اثم من الرياء والتصنع ونحوهما .

[ الحديث السادس عشر ]

عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أوصنى ، قال لا تغضب فردد مرارا قال لا تغضب • رواه البخارى •

س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟

ج ١ - أجيب على ما قاله العلامة ابن حجر بأنه من بدائع جوامع الكلم التى خص بها عليه الصلاة والسلام قال وكم تحت هذه الكلمة النبوية وهى (لا تغضب) من بدائع الحكم وفوائد استجلاب المصالح ودرء المفاسد مما لا يمكن عده ولا ينتهى حده والله أعلم حيث يجعل رسالته كيف وقد تضمن ايضا دفع أكثر الشرور عن الانسان لانه من مدة حياته بين لذة وألم فاللذة سببها ثوران الشهوة لنحو أكل أو جماع والألم سببه ثوران الغضب ثم كل من اللذة والألم قد يباح تناوله أو دفعه كتناكح الزوجة ودفع قاطع الطريق وقد يحرم كالزنا والقتل المحرم فالشر اما عن شهوة كالزنا واما عن غضب كالقتل فهما أصل الشرور ومبدؤهما فاجتناب الغضب يندفع نصف الشر بهذا الاعتبار وأكثره فى الحقيقة فان الغضب يتولد عنه القتل والقذف والطلاق وهجر المسلم والحد عليه والحسد له وهتك ستره والاستمرار به والحلف الموجب للحنث أو للذم كما جاء فى الحديث اليمين حنث أو ندم بل والكفر كما كفر جيلة بن الايهم حين غضب من لطمة أخذت منه قصاصا وبهذا التقرير يصح أن يقال فى هذا الحديث انه ربع الاسلام لان أعمال الانسان اما خير أو شر والشر اما أن ينشأ عن شهوة أو غضب وهذا الحديث متضمن لنفى الغضب فيتضمن نفى نصف الشر وهو ربع المجموع فكان هذا الحديث ربعا من هذه الجهة وهذا ظاهر وان لم أر من عرج عليه أه •

س ٢ - فان قيل قوله ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصنى

من هذا الرجل المبهم الذى لم يسم ؟

ج ٢ - أجيب بأنه يحتمل انه ابو الدرداء أو جارية بن قوامه عم

الاحنف بن قيس أو حارثة أو سفيان بن عبدالله وقيل ان السائل متعدد •



س ٣ - فان قيل كيف ينهى النبي عن الغضب مع انه أمر طبعي  
للانسان لا يمكنه دفعه ؟

ج ٣ - أجيب بأن المراد نهيه عن تعاطي اسبابه أو نهيه عن ارتكاب  
ما يترتب عليه من الانتقام ونحوه •

س ٤ - فان قيل الغضب يتأتى من فوران دم القلب وغليلانه فهو  
بالإضافة الى الدم فعل وبالإضافة الى الانسان انفعال وقد نسب الغضب  
الى الله تعالى فى كثير من الآيات القرآنية فكيف التفصى عن ذلك •

ج ٤ - أجيب بأن للصفات مبادئ وغايات فبالنظر الى الله تعالى تؤخذ  
باعتبار غاياتها كالرحمة والمكر والاستهزاء والغضب فالمراد بالغضب  
الذى نسب الى الله الانتقام وارادته •

س ٥ - فان قيل ما الفرق بين الغيظ والغضب ؟

ج ٥ - أجيب بأنهم فسروا الغيظ بهيجان الطبع عند رؤية ما ينكر  
والفرق بينه وبين الغضب على ما قيل ان الغضب يتبعه ارادة الانتقام البتة  
ولا كذلك الغيظ وقيل الغضب ما يظهر على الجوارح والبشرة من غير  
اختيار والغيظ ليس كذلك وقيل هما متلازمان الا ان الغضب يصح اسناده  
الى الله تعالى والغيظ لا يصح فيه ذلك وقد فسر بعض الناس الغيظ  
بالغضب وليس بجيد •

س ٦ - فان قيل هل للغضب دواء وعلاج ؟

ج ٦ - أجيب بأن الغضب له دواء مانع ودواء دافع فالمانع بذكر  
فضيلة الحلم وما جاء فى كظم الغيظ وما ورد فى عاقبة ثمرة الغضب من  
الوعيد والرافع أن يستعيز من الشيطان ويتوضأ ويغتسل بالماء البارد لانه  
من الشيطان والشيطان من النار والنار يطفئها الماء وان غضب وهو قائم قعد  
واضطجع وأقوى الاشياء على منعه ورفع التوحيد الحقيقى وهو اعتقاد انه  
لا فاعل فى الوجود الا الله تعالى فان الخلق آلات ووسائل كبرى وهى  
من له عقل واختيار كالانسان وصغرى وهى ما انتفىا عنه كالعصا المضروب  
بها ووسطى وهى من فيها الثانى فقط كالأدب وهذا الحديث الشريف  
ذكره الامام البخارى فى الأدب •

[ الحديث السابع عشر ]

عن أبي يعلى شداد بن أوس رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله كتب الاحسان على كل شىء فاذا قتلتم فأحسنوا القتلة واذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وليحد أحدكم شفرته وليرح ذبيحته • رواه مسلم •

س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين وما الذى قاله فى حقه أهل العرفان واليقين ؟

ج ١ - أجيب قال العلامة ابن حجر هو قاعدة من قواعد الدين العامة فهو متضمن لجميعه لان الاحسان فى الفعل هو ايقاعه على مقتضى الشرع ثم ما يصدر عن الشخص من الافعال أما أن يتعلق بمعاشه وهو سياسة نفسه وبدنه واهله واخوانه وملكه وباقي الناس أو بمعاده وهو الايمان الذى هو عمل القلب والاسلام الذى هو عمل الجوارح فمن أحسن فى هذا كله وأتى به على وجه السداد والشرع فقد فاز بكل خير وسلم من كل ضير ولكن دون ذلك خطر القتاد وبذل المهج وتقطع الأكباد ، قال الخطابى ولما كان العلماء ورثة الانبياء ومما ورثوه منهم تعليم الناس الاحسان وكيفيته والامر به الى كل شىء الهى الله الاشياء الاستغفار للعلماء مكافأة لهم على ذلك كما قال صلى الله عليه وسلم (وان العالم ليستغفر له من فى السموات ومن فى الارض والحيتان فى جوف الماء) انتهى •

س ٢ - فان قيل ما المراد من قوله عليه الصلاة والسلام ان الله كتب الاحسان على كل شىء ؟

ج ٢ - أجيب بأنه بمعنى أوجبه وفرض وهو المعنى المعهود عند أكثر الفقهاء والاصوليين أو بمعنى طلب والثانى اولى لان الاحسان تارة يكون واجبا كقطع الحلقوم والورجين فى الذبح وتارة يكون مندوبا كاحداث الشفرة •

س ٣ - فان قيل ما معنى الاحسان فى هذا المقام ؟

ج ٣ - أجيب بأن الاحسان مصدر أحسن اذا أتى بالشىء حسنا وهو ما حسنه الشرع لا العقل خلافا للمعتزلة والمراد به هنا تحسين الاعمال المشروعة بأن يأتى بها على الوجه المرضي لا مجرد الانعام على الغير لان

الاول اعم نفعا وأكثر فائدة لان الاحسان فى الفعل يعود منه نفع عليه وعلى غيره •

س٤ - فان قيل هل لفظ على فى قوله ان الله كتب الاحسان على كل شئ على بابها أو هى بمعنى آخر ؟

ج٤ - أجيب بأن على هنا قال القرطبي وغيره بمعنى فى كما فى قوله تعالى (واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان) أى فى ملكه وقولهم كان كذا على عهد فلان أى فى عهده ، أو الى ويكون المكتوب عليه محذوفا والتقدير ان الله كتب عليكم الاحسان فى أو الى كل شئ ويحتمل أن تكون على بابها والتقدير كتب الاحسان فى الولاية على كل شئ أو أن المراد بالشئ المكلف أى كتب الاحسان على كل مكلف •

س٥ - فان قيل ان قوله على كل شئ مسور بالسور الكلى فيكون شاملا لجميع جزئيات الدين فما هى ؟

ج٥ - أجيب بانه يدخل فيه الاحسان الى نفسه بأن لا يوردها موارد السوء ولا يظلمها فى معصية والاحسان الى أهله بأن يحسن عشرتهم ولا يكلفهم ما لا يطيقون ولا يضيعهم والاحسان الى خدمه كذلك والاحسان الى اخوانه بأن لا يغشهم وينصح لهم ويحمل أذاهم ويكرم مئواهم والاحسان الى الانبياء بأن يؤمن بهم وبما جاؤوا به من ربهم وانهم معصومون وانهم صفوة عباده والاحسان الى الملائكة بأن يعتقد انهم عباد مكرمون لا يعصون الله ما أمرهم وان لا يفعل بحضرة الحفظة ما يكرهون والاحسان الى سائر الناس بأن يعلمهم ما ينفعهم فى معاشهم ومعادهم وارشادهم الى سبل الخيرات ويدخل فيه الاحسان الى الحيوانات بأن لا يجيعه ولا يعطشه ولا يضربه بغير موجب ولا يستمر راكبا على الدابة وهى واقفة •

س٦ - فان قيل هل يخص من عموم كل شئ ؟

ج٦ - أجيب بأن يخص منه القديم تعالى فانه الغنى المطلق لا حاجة به الى احسان احد لاستغنائه على سواء والاعراض والجمادات اذ لا يتأتى الاحسان اليها والمؤذى من نحو الحشرات والسباع فلا حظ لها فى

الاحسان وفيه نظر اذ جواز قتلها بل وجوبه لا ينافى الاحسان اليها  
باحسان القتلة وبالاطعام ان لم يجب قتلها فورا •

س٧ - فان قيل ما وجه التخصيص فى الحديث بالاحسان بالقتلة  
والذبيحة مع ان صور الاحسان لا تنحصر ؟

ج٧ - أجب بأن وجه التخصيص لانهما الغاية فى الايذاء فاذا طلب  
الاحسان فيهما مع كونهما الغاية فى الايذاء كان طلب الاحسان فى غير  
ذلك أخرى وقيل أن سبب التخصيص رد ما كانت الجاهلية عليه من  
التمثيل فى القتل بجذع الانف وقطع الاذن والايدى والارجل ومن  
الذبح بالمدى الكالة ونحوها مما يعذب الحيوان •

س٨ - فان قيل ما معنى قوله فأحسنوا القتلة وما معنى الامر ؟  
ج٨ - أجب بأن الامر للوجوب والقتلة بكسر القاف الهيئة والحالة  
كالجلسة بخلافها بالفتح فانها مصدر والاحسان فى القتلة عام سواء كان  
القتل قودا أو حدا أو غيره فيكون بآلة غير كالة مع السرعة وعدم  
قصد التعذيب •

س٩ - فان قيل ما معنى قوله فأحسنوا الذبيحة ؟  
ج٩ - أجب بأن الذبيحة بالكسر لبناء الهيئة وبالفتح مصدر  
والاحسان فيها بأن يرفق بالبهيمة فلا يصرعها بعنف ولا غلظة ولا يجرها  
الى موضع الذبح جرا عنيفا وباحداد الآلة وعدم ذبح البهيمة بحضور  
الآخرى وان لا يحد السكين بحضرتها ويسقيها الماء •  
س١٠ - فان قيل كيف يلفظ قوله وليحد أحدكم شفرته وليرح  
ذبيحته ؟

ج١٠ - أجب بأن قوله وليحد بضم اوله من احد السكين وحددها  
واستحدها بمعنى وفتح من حد والشفرة بفتح الشين المعجمة وقد تضم  
وهى السكين العريضة وأصل الشفرة حد السكين وشفرة السيف حده  
وشفير جهنم حرفها وشفير الوادى جانبه وطرفه وشفير العين منبت شعر  
الجفن وحيث تسمى السكين بالشفرة من باب تسمية الشيء باسم جزئه  
وقوله وليرح ذبيحته بضم الياء من أراح اذا جلب الراحة •

[ الحديث الثامن عشر ]

عن أبي ذر جندب بن جنادة وأبي عبد الرحمن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اتق الله حيثما كنت ، واتبع السيئة الحسنة تمحها ، وخالف الناس بخلق حسن . رواه الترمذى وقال حديث حسن ، وفى بعض النسخ حسن صحيح .

س ١ - ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟

ج ١ - أجيب بأنه حديث جامع لسائر أحكام الشريعة اذ هي لا تخرج عن الامر والنهي فهو كل الاسلام لانه تضمن لما تضمنه حديث جبريل من الايمان والاسلام والاحسان ولما تضمنه غيره من الاحاديث التي عليها مدار الاسلام مما سبق ويأتى على أن فيه تفصيلا بديعا فانه اشتمل على ثلاثة أحكام كل منها جامع فى بابيه ومرتب على ما قبله ، أولها ما يتعلق بحقوق الله تعالى بالذات وبغيرها بطريق التبعية وهو التقوى وثانيها يتعلق بحقوق المكلف كذلك وثالثها يتعلق بحقوق الناس كذلك .

س ٢ - فان قيل ما التقوى وما فائدتها ؟

ج ٢ - اجيب بأن التقوى وان قل لفظها فقد كثر معناها لانها كلمة جامعة لحقوقه تعالى وهي أن يتقى الله حق تقاته أى بأن يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر ولحقوق عباده بأسرها فمن ثم اشتملت على خيرى الدنيا والآخرة اذ هي اجتناب كل منهى وفعل كل مأمور فمن فعل ذلك فهو من المتقين الذين شرفهم الله تعالى فى كتابه بالمدح والثناء (وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور) وبالحفظ من الاعداء (وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا) وبالتأييد والنصر (ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) وبالنجاة من الشدائد والرزق من الحلال (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) وباصلاح العمل وغفران الذنوب (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم) وكفيلين من الرحمة وبالنور (اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به) وبالاكرام والاعزاز عند الله (ان أكرمكم عند الله أتقاكم)

وبالنسبة من النار (ثم ننجى الذين اتقوا) وبالحلود فى الجنة (اعدت للمتقين) ومحبته الله وموالاته وعدم الخوف والحزن وحصول البشارة فى الدنيا والآخرة والفوز العظيم (ان الله يحب المتقين) (ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك الفوز العظيم) •

س ٣ - فان قيل ما معنى اتق الله حيثما كنت ؟

ج ٣ - أجيب هو أمر لكل من يتأتى منه التقوى أو أمر لراويه والاولى أولى لعمومه وهو أمر من اتقى وأصله أوتقى فقلبت او او تاء وادغمت فيما بعدها وحيث ظرف مكان يضاف للجمل ، والمراد بها هنا التعميم أى فى أى مكان وأى حال كنت فيه وما زائدة بشهادة رواية حذفها وقيل انها هنا ظرف زمان أى بناء على أنها تجيء للزمان لان التقوى فى جميع الازمنة أعم منها فى جميع الامكنة لان الثانى يصدق على ما اذا حصل منه تقوى ومعصية فى المجلس الواحد بخلاف الاول •

س ٤ - فان قيل ما معنى قوله اتبع السيئة الحسنة تمحها ؟

ج ٤ - أجيب بأن المعنى الحق السيئة الصادرة منك الحسنة صلاة أو صوما أو صدقة وان قلت وتسميها واستغفارا أو غير ذلك تمحها أى السيئة المثبتة فى صحف الكتابين ، وذلك لان المرض يعالج بضده كالبياض يزال بالسواد لا بغيره وعكسه وأصل السيئة سيوئة فقلبت الواو ياء وادغمت فى الاخرى وتمحها مجزوم بحذف الواو جوابا للأمر والمراد باتباعها اياه فعلها بعدها •

س ٥ - فان قيل هل المراد بالمحو حقيقة أو عدم المؤاخذه بها ؟

ج ٥ - أجيب بأنها تمحى حقيقة من الصحيفة لقوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وقيل انه عبر عنه عن ترك المؤاخذه فهى موجودة فيها بلا محو الى يوم القيامة ، وهذا تجوز يحتاج الى دليل وان ذكره القرطبي فى تذكرته •

س ٦ - فان قيل هل الحسنة تكفر الكبائر والصغائر أم الصغائر فقط ؟

ج ٦ - أجيب بأنهم اختلفوا فى ذلك فقال جماعة الاعمال الصالحة

لا تكفر غير الصغائر على الاصح بل المجمع عليه على ما قاله ابن عبد البر،  
وأما الكبائر بنحو الوضوء والصلاة بطلان فرضية التوبة • وقالت جماعة  
أخرى ان الاعمال الصالحة تكفر الكبائر أيضا وممن قال به بن حزم  
لكن قد رده ابن عبد البر •

س٧ - فان قيل ما معنى الخلق وكيف تلفظ به ؟

ج٧ - أجيب بأنه يلفظ به بضمين ويسكن ثانية تخفيفا •

وهو لغة الطبع والسجية وعرفا ملكة للنفس تصدر عنها الافعال  
بسهولة من غير فكر وروية فخرج بالملكة كل عرض غير فار من الاحوال  
وبصدوره عن النفس ما يصدر عن الجوارح كالكتابة وغيرها من الصنائع  
وبقيد السهولة ما كان بصعوبة كالصبر على بعض النوائب وكذا ما صدر  
بفكر فكله لا يسمى خلقا •

س٨ - فان قيل اذا كان الخلق سجية في الاصل ومطبوعا عليه العبد  
فكيف يكلف به العبد هو غير اختياري ؟

ج٨ - أجيب بانه وان كان سجية لكن يمكن للانسان أن يتخلق  
بغير خلقه حتى يتصف بالاخلاق الحسنة فمن ثم صح الامر بتحصيله  
وكسبه وذلك بالتأسي بأخلاق رسول الله وآله وصحبه أهل الاخلاق الحسنة  
والاقتداء بهم في ذلك وتصفية نفسه عن ذميمة الاخلاق وقيح الحصول  
ثم برياضتها الى أن تتحلى بالاخلاق الحميدة •

#### [ الحديث التاسع عشر ]

عن أبي العباس عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كنت خلف  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوما فقال يا غلام اني أعلمك كلمات :  
احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك اذا سألت فاسأل الله ، واذا  
استعنت فاستعن بالله ، واعلم أن الامة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء  
لم ينفعوك الا بشيء قد كتبه الله لك ، وان اجتمعوا على أن يضروك بشيء  
لم يضروك الا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف •  
رواه الترمذی وقال حديث حسن صحيح وفي رواية غير الترمذی احفظ الله  
تجده أمامك تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة واعلم أن ما أخطأك  
لم يكن ليصيبك وما أصابك لم يكن ليخطئك واعلم أن النصر مع الصبر  
وأن الفرج مع الكرب وأن مع العسر يسرا •

س٩ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟



ج ١ - أجب بأنه حديث عظيم الشأن اشتمل على سر الايمان اذ فيه الحث على الالتجاء والاعتماد على الله وحده ، والتوكل عليه في جميع الامور • على أنه سبحانه المؤثر في الوجود ، النافع والضار وغيره ليس له من النفع ولا من الضر شيء ، وعلى الاعراض عما سواه بأوضح بيان ، وأبلغ برهان ، وانه يجب الشكر في حال السراء ، والصبر في حال الضراء ، قائلاً كما قد قال تعالى (قل كل من عند الله) واعلم ان النصر على الاعداء ، مع الصبر على المحن والبلاء ، وان الفرج هو الخروج من الغم مع الكرب ، أى الغم الذى يأخذ النفس ، وان مع العسر يسرا ، بل قيل ان المحن لاتخلو من المنح بل انها عينها ، وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم ، وما يلقاها الا ذو حظ عظيم ، وقد قال القطب الربانى ، السيد عبدالقادر الكيلانى قدس سره فى فتوحات الغيب (ينبغى لكل مؤمن ان يجعل هذا الحديث مرآة قلبه وشعاره وذاره وحديثه ، فيعمل به فى جميع حركاته وسكناته حتى يسلم فى الدنيا والآخرة ويجد العزة فيها برحمة الله تعالى) •

س ٢ - فان قيل ما الغلام فى قوله عليه الصلاة والسلام يا غلام ؟

ج ٢ - أجب الغلام مأخوذ من الغلظة بالضم وهى شدة الشبق ، وهو فى الاستعمال اللغوى من حين يعظم الى تسع سنين ، ويطلق الغلام أيضاً على الرجل مجازاً باسم ما كان عليه ، كما يقال للصغير شيخ مجازاً •

س ٣ - فان قيل لم قال له انى اعلمك كلمات قبل الوقوع ؟

ج ٣ - أجب بأنه قال له ذلك ليكون أوقع وأنشط للاقبال على الاخذ والتعلم اذ حصول الشيء بتشويق وتنشيط ألد من الماء على الطمأ •

س ٤ - ما أصل تجاهك ؟

ج ٤ - أجب أصله وجاهك بضم الواو وكسرها ثم قلبت الواو تاء كما فى تراث •

س ٥ - ما معنى قوله - احفظ الله يحفظك - والله غنى عن الحفظ ؟

ج ٥ - أجب بأن المراد احفظ دين الله من التضييع والتبديل بأن

تحفظ أوامره التى اوجبها ونواهيہ التى حرمها ، لتقف عند أوامره بالامثال ، وعند نواهيہ بالاجتناب •

س٦ - فان قيل لم عبر فى قوله - اعلم بأن الامة لو اجتمعوا - الخ • بالتأنيث والتذكير فى جملة واحدة •

ج٦ - أجيب بأن التأنيث باعتبار لفظ الامة ، والتذكير باعتبار معناها •

س٧ - فان قيل ما المراد بلو فى قوله - لو اجتمعوا - ؟

ج٧ - أجيب بأنها بمعنى ان ، اذ المعنى على الاستقبال كما فى قوله تعالى - لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم - ونكتة العدول هو ان اجتماعهم على الايذاء من المستحيلات بخلاف اتفاقهم على الايذاء فانه ممكن من غير المعصومين ، ولذا قيل :

والظلم من شيم النفوس فان تجد ذا غفلة فلعله لا يظلم

س٨ - فان قيل كيف التطبيق بين قوله عليه الصلاة - رفعت الاقلام

وجفت الصحف - وبين قوله تعالى (يمحو الله ما يشاء ويثبت) ؟

ج٨ - أجيب بأن المحو والاثبات أيضا مما جفت به الصحف كما فى

تفسير البيضاوى ، لان القضاء قسمان مبرم ومعلق •

س٩ - فان قيل قد ذكر المصنف بعد ختام الحديث بأنه حديث حسن

صحيح ، والحال ان الصحيح غير الحسن اصطلاحا فكيف الجمع بينهما ؟

ج٩ - أجيب أنه حسن باعتبار بعض الطرق أو الشروط ، وصحيح

باعتبار بعض آخر ، وقيل ان الكلام على حذف كلمة الترديد أى صحيح

أو حسن ، أو حسن عند قوم ، وصحيح عند آخرين ، أو المراد بالحسن

الحسن اللغوى أى المستحسن ، فكل صحيح حسن أى مستحسن •

### [ الحديث العشرون ]

عن أبى مسعود عقبة بن عمرو الانصارى الندى رضى الله عنه قال :  
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ان مما أدرك الناس من كلام  
النبيوة الاولى اذا لم تسمع فاصنع ما شئت • رواه البخارى •

س١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟

ج ١ - أجيب بأنهم قالوا فيه أنه مدار الاسلام ، وبيانه ان فعل الانسان أما ان يستحى منه أو لا ، فالاول الحرام والثاني الواجب والمندوب والمباح فقد تضمن الاحكام الخمسة ولم يشذ عنه منها شيء وهذا الحديث رواه البخارى فى بنى اسرائيل وليس فى رواية البخارى ذكر لفظ الاولى لكنها ثابتة فى رواية أحمد وابى داود وابن ماجه عن الصحابي المذكور ، ورواه الامام أحمد أيضا من حديث حذيفة والعجب من المؤلف مع جلالته وتبحره فى علم السنة كيف وقع فى ذلك •

س ٢ - فان قيل كيف يعرب هذا الحديث الشريف ؟

ج ٢ - أجيب بأنه يجوز فى لفظه الرفع وهو الوارد فى جميع الطرق والعائد محذوف والتقدير مما أدركه الناس ويجوز النصب والعائد الضمير فى أدرك هو الفاعل عائد الى ما ، وأدرك بمعنى بلغ أى مما بلغ الناس ثم ان الجار والمجرور فى قوله مما خبران واسمها قوله الاولى اذا لم تستح الى آخره أى على تقدير القول أى قولهم اذا لم تستح كما قال الطيبى وهو غير متعين بل يصح أن تجعل الجملة وهى الاسم على ارادة اللفظ أى هذا اللفظ ويجعل الجار هو الاسم فتكون من تبعيضية أى أن بعض ما أدرك وجملة اذا لم تستح هى الخبر •

س ٣ - فان قيل ما معنى الحياء ؟

ج ٣ - أجيب بأنه لغة بالمد تغير وانكسار يعترى الانسان من خوف ما يعاب به وقيل انقباض وخشية يجدها الانسان من نفسه عندما يطلع منه على قبيح واصطلاحا خلق يبعث على ترك القبيح ويمنع من التقصير فى حق ذى الحياء وأما الجيا بالقصر فيطلق على المطر وعلى فرج الناقة وقد صح عنه عليه الصلاة والسلام (الحياء كله لايتأتى الا بخير) •

س ٤ - فان قيل هل يجوز اطلاق الحياء على الرب القديم ؟

ج ٤ - أجيب بأنه لايجوز بمعناه الاصلى وهو التغير والانكسار وخوف الذم ولكن بمعنى الترك الذى هو من لوازمه قال تعالى (ان الله لا يستحى أن يضرب مثلا ما) و (ان الله لا يستحى من الحق) أى لا يترك أن يضرب مثلا ما الخ ••

س ٥ - فان قيل كيف يلفظ بقوله اذا لم تستح ؟  
ج ٥ - أجب بأنه يلفظ بحذف الياء واثباتها ويكون الجازم حذف الياء الثانية لانه من استحيى بيئين والاول استحيى بياء واحدة •  
س ٦ - فان قيل ما معنى الامر فى قوله فاصنع ما شئت والظاهر منه الامر بالمنكرات أيضا ؟

ج ٦ - أجب عن ذلك بثلاثة وجوه الاول ان الامر بمعنى الخبر كما فى قوله عليه الصلاة والسلام (من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار) يقول اذا لم يمنعك الحياء صنعت ما شئت مما تدعوك نفسك من القبيح والى هذا ذهب ابو عبيدة والثانى ان الامر هنا بمعنى الوعد والتهديد كقوله تعالى (اعملوا ما شئتم) وقوله (فمن شاء فليكفر) أى اعمل ما شئت فان الله يجازيك واليه ذهب أبو العباس والثالث أن معناه ينبغي أن تنظر الى ما تريد أن تفعله فان كان ذلك مما لا يستحي منه فافعله وان كان مما يستحي منه فدعه والى ذلك ذهب ابو اسحق المروزى •

### [ الحديث الحادى والعشرون ]

عن أبى عمرو وقيل أبى عمرة سفيان بن عبدالله رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله قل لى فى الاسلام قولاً لا اسمال عنه أحدا غيرك ، قال : قل آمنت بالله ، ثم استقم • رواه مسلم •

س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟  
ج ١ - أجب بأنه من بديع جوامع الكلم التى اختصه الله بها فانه صلى الله عليه وسلم جمع لهذا السائل فى هاتين الكلمتين معانى الايمان ، والاسلام اعتقاداً وقولاً وعملاً وحاصله ان الاسلام توحيد وطاعة ، فالتوحيد حاصل بالجملة الاولى ، والطاعة بجميع انواعها فى ضمن الجملة الثانية اذ الاستقامة امثال كل مأمور واجتناب كل منهى ، وأعظم ما يراعى استقامته بعد القلب اللسان لانه ترجمان القلب المعبر عنه والاستقامة صعبة المقام مطلقاً وهى كمقام الشكر ولذا قال عليه الصلاة والسلام شيتنى هود واخواتها لما فيها (واستقم كما امرت) •

س ٢ - فان قيل لم كتب الواو فى عمرو دون عمر ؟

ج ٢ - أجب بأن قاعدة رسم الخط انه يرسم عمرو بفتح العين بالواو فى حالة الرفع والجرح للفرق بينه وبين عمر بضم العين ولا تكتب الواو فيه فى النصب لحصول الفرق بالالف وانما جعلت الواو فيه رفعا وجرا دون عمر المفتوح العين لثلاثة اشياء ، فتح اوله ، وسكون ثانيه ، وصرفه فلا تجحف به الزيادة بخلاف عمر •

س ٣ - فان قيل ما وجه التعبير بضم المفيدة للتراخي ؟

ج ٣ - أجب بانها للتراخي الرتبى لا الزمانى وقيل يجوز أن تكون للتراخي الزمانى فان الاستقامة على العمل بعد زمان الاقرار والاعتراف بالربوبية •

س ٤ - فان قيل لم أمره بالايمان بالله ولم يأمره بغيره مع ان الغير مطلوب ايضا كما فى حديث جبريل وغيره ؟

ج ٤ - أجب بأن المراد من الايمان بالله جميع ما يجب الايمان به فان من آمن بالله آمن بجميع ما أمر به من المشروعات •

#### [ الحديث الثانى والعشرون ]

عن أبى عبدالله جابر بن عبدالله الانصارى رضى الله عنهما أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أرايت اذا صليت المكتوبات ، وصمت رمضان ، وأحللت الحلال ، وحرمت الحرام ، ولم أزد على ذلك شيئا أدخل الجنة قال نعم • رواه مسلم ومعنى حرمت الحرام اجتنبته ومعنى أحللت الحلال فعلته معتقدا حله •

س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟

ج ١ - أجب بأنه جامع للاسلام أصولا وفروعا لان أحكام الشريعة اما قلبية أو بدنية وعلى التقديرين اما أصلية أو فرعية فهى أربعة بحسب القسمة ثم جميعها اما مآذون فيه وهو الحلال أو ممنوع منه وهو الحرام واللام فى الحلال للجنس والمراد به المآذون فى فعله واجبا كان أو مندوبا أو مباحا أو مكروها وفى الحرام للاستغراق ، فاذا أحل كل حلال وحرّم كل حرام فقد أتى بجميع وظائف الشرع وذلك مستقل بدخول الجنة •

س ٢ - فان قيل نسب جابر بن عبدالله الى الانصارى هل هذه النسبة صحيحة ومن أى الانصار يكون ؟

ج ٢ - أجب بأن القاعدة انه اذا أريد النسبة الى الجميع ينسب الى واحدة كقولهم فى النسبة الى الفرائض فرضى بفتح الفاء والراء الى الفريضة والنسبة الى فعيلة فعلى والنسبة الى الصحيفة صحفى اللهم الا أن يكون الجميع علما بالوضع نحو كلاب وانمار أو علما بالعلبة كالانصار فالنسبة حينئذ الى لفظ الجميع فيقال كلابى وانمارى وانصارى كما قال ابن مالك فى الخلاصة :

والواحد اذكر ناسبا للجمع ان لم يشابه واحدا بالوضع

وهو انصارى خزر جى لا اوسى سلمى بفتح السين واللام وكنيته ابو عبدالله وابو عبدالرحمن أو ابو محمد وجابر بن عبدالله بن عمرو بن حرام بمهملتين مفتوحتين وابوه استشهد بأحد ولم يشهد جابر بدرا على ما قيل وحضر مع على وشهد الشام ومصر ثم لازم المدينة وهو من الحفاظ المكثرين فى الرواية وممن طال عمره وعمى فى آخر عمره وتوفى عن اربع وتسعين سنة ويقال انه آخر من مات من الصحابة وروى له الف وخمسمائة حديث •

س ٣ - قوله ان رجلا سأل الخ ••• فان قيل من هذا الرجل الذى وقع منكرا ؟

ج ٣ - أجب بأن اسمه النعمان بن فوفل بفائين مفتوحين بينهما واو ساكنة وآخره لام الخزاعى شهد النعمان بدرا وقتل يوم أحد شهيدا •

س ٤ - فان قيل ما معنى قول السائل أرايت هل هى من رؤية البصر أم البصرة ؟

ج ٤ - أجب بأن أصله أرايت فادخلت همزة الاستفهام على رأيت وهو بمعنى ترى من رؤية القلب أى اتعتقد وتفتى بانى الخ ••• فلماضى بمعنى المضارع • ذكر العلامة سعد بن التفتازانى فى شرحه على هذا الحديث فقال أرايت أى أخبرنى لان مشاهدة الاشياء لما كانت طريقا الى الاحاطة بها علما وصحة للخبر عنها استعملوا أرايت بمعنى لان الرؤية سبب للعلم بها والعلم سبب لصحة الخبر عنه فاطلق السبب واريد المسبب البعيد فهو من رؤية البصرة أو لان العلم بها وسيلة الى صحة الجار

فاتلق السبب وأريد المسبب القريب فحينئذ يكون من رؤية البصيرة فتأمل هذين الوجهين ذكرهما في الكشف احدهما في سورة البقرة والآخر في سورة العلق وتوجيهه ما ذكرناه والاستفهام فيه بمعنى الامر •

س ٥ - فان قيل لم لم يذكر الزكاة والحج في هذا الحديث مع انهما من أركان الاسلام ؟

ج ٥ - أجيب عن ذلك بوجود : الاول - انهما لم يفرضا اذ ذاك ، الثاني - انه لم يكن مخاطبا بهما لفقد النصاب والاستطاعة ، والثالث - على ما قاله المناوى لانسراجهما في الحلال وقال الشيخ الشبرختي لان قوله وحرمت الحرام يتناولها لان ترك الفريضة من جملة المحرمات والرابع ان عدم ذكر الزكاة والحج من اختصار الرواة ذكره السعد في شرحه •

س ٦ - فان قيل قد ثبت في الاحاديث الصحيحة ان ارتكاب بعض الكبائر يمنع دخول الجنة كقوله عليه الصلاة والسلام (لا يدخل الجنة قاطع رحم) وقوله (لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر) وقوله (لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا) وقوله (لا يدخل الجنة قتات) أى تمام فكيف التطبيق مع هذا الحديث الذى نحن فيه مع الحديث الذى ورد بدخول الجنة بمجرد التوحيد ؟

ج ٦ - أجيب بأن الاحاديث المذكورة ، وان كانت مطلقة ، فهي مقيدة بشروط وموانع فالشروط هى العمل والموانع اجتناب المحرمات أو مقيدة بالمشيئة أو لانه لا يدخل قاطع الرحم الجنة التى اعدت لوصول الارحام أو انه لا يدخل الجنة مع تلك الاعمال الخبيثة وأما بعد التصفية اما بالعذاب أو العفو فيدخلها أو المراد بعدم الدخول مع السابقين •

س ٧ - فان قيل لم فسر المؤلف رحمه الله تعالى قول القائل احللت الحلال وحرمت الحرام بما قاله الى آخره ؟

ج ٧ - أجيب بأنه يمتنع ابقاء كلام النعمان على ظاهره لانه ليس تحليل ولا تحريرا وانما ذلك للشارع فهو مجاز من باب اطلاق المألوم واردة اللازم ذكره الشبرختي •

### [ الحديث الثالث والعشرون ]

عن أبي مالك الحارث بن عاصم الأشعري رضى الله عنه قال :  
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : الطهور شطر الإيمان والحمد لله  
تَمَلًّا الميزان ، وسبحان الله والحمد لله تَمَلًّا أو تَمَلًّا ما بين السماء والارض ،  
والصلاة نور ، والصدقة برهان ، والصبر ضياء والقرآن حبة لك  
أو عليك ، كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها • رواه مسلم •

س ١ - فان قيل ما اسم الراوى لهذا الحديث ؟

ج ١ - أجيب بأنه اختلف فى اسمه والمذكور هو أحد أقوال عشرة  
وابوه عاصم وقيل عامر ومات فى خلافة عمر بن الخطاب بطاعون عمواس  
(بفتحين بناحية الاردن بضم الهمزة وسكون الراء وضم الدال وتشديد  
النون) هو وأبو عبيدة وشرحيل بن عتبة فى يوم واحد •

س ٢ - فان قيل ما الفرق بين الطهور بالفتح وبين الطهور بالضم ؟

ج ٢ - أجيب بأن الاول يأتى للمبالغة معدول به عن فاعل كصبور عن  
صابر لقصد المبالغة كيفية أو التكثير كما ، ويأتى للآلة أيضا أى اسم  
آلة لما تطهر به كسحور وبرود وستور لما يتسحر به أو تبرد به أو يستر  
به ، وان الثانى أعنى مضموم الاول اسم للفعل والحدث كالوضوء بالفتح  
للالآلة وبالضم للفعل فهو على الاول مشتق وعلى الثانى جامد •

س ٣ - فان قيل اذا كان الطهور مفيدا للمبالغة فيجوز الطهارة بالماء  
المستعمل مرة بعد اخرى كالقطوع لما يقطع به مرة بعد اخرى كما قال  
الامام مالك ؟ •

ج ٣ - أجيب بأن هذا لا يتأتى الا على تقدير كونه مشتقا واما على  
تقدير كونه اسم آلة فلا •

س ٤ - فان قيل أيهما أنسب بالمقام فى قوله (الطهور شطر الإيمان)؟

ج ٤ - أجيب المناسب هو المضموم اذ لا دخل للشطرية لغيره الا  
بتكلف ، أعنى أن يكون الكلام على تقدير مضاف أى استعمال الطهور •

س ٥ - فان قيل ما وجه كون الطهارة شطر الإيمان أى نصفه ؟

ج ٥ - أجيب بأن الإيمان وان كثرت خصاله وتعددت أحكامه  
لكنها منحصرة فيما ينبغى التنزه والتطهر عنه وهو كل منهى عنه وما ينبغى



التلبس به وهو كل مأمور به فهو شطران وقيل المراد بالشطرن مطلق الجزء وعليه فالامر سهل على أن بعضهم قال المراد بالايان الصلاة كما قال تعالى (وما كان الله ليضيع ايمانكم) أى صلاتكم الى بيت المقدس • وقيل الايمان يكفر الكبائر كلها والوضوء يكفر الصغائر ، فهو شطر الايمان بهذا الاعتبار •

س ٦ - فان قيل مامعنى قوله تملأ الميزان ؟

ج ٦ - أجيب بأن عظيم خيرها ووفور ثوابها لو قدرت اجساما للملاّت كفة الميزان والميزان هو عبارة عما يعرف به مقادير الاعمال وما يترتب عليه من العدل والفضل بحسب تفاوت الاحوال •

س ٧ - فان قيل هل الميزان فى الآخرة واحد أم متعدد ؟

ج ٧ - قيل هو واحد وقيل متعدد لقوله تعالى (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة) وأجيب أيضا بأن الجمع باعتبار تنوع الاعمال •

س ٨ - فان قيل كيف توصف الاعمال بالوزن وهى اعراض مستحيلة البقاء وكذا الاعراض لا توصف بالثقل والخفة ؟

ج ٨ - فالجواب ان نصوص الشرع تضافرت على وزن الاعمال وثقل الموازين وخفتها كما قال تعالى (فأما من ثقلت موازينه فهو فى عيشة راضية وأما من خفت موازينه •• الخ) فنحن نؤمن بها على كل حال •

س ٩ - فان قيل قوله وسبحان الله والحمد لله تملآن أو تملأ ما بين السماء والارض ما وجه الترديد وما وجه التثنية والافراد وما وجه التذكير والتأنيث فى هذه الجملة ؟

ج ٩ - أجيب بأن هذا الترديد شك من الراوى يذكر للاحتياط فى النقل والتثنية تذكيرا وتأنيثا باعتبار أنهما لفظان أو جملتان والافراد باعتبار الجملة أو اللفظ •

س ١٠ - فان قيل الصلاة نور ما معنى هذا الحمل ؟

ج ١٠ - أجيب بأنه حمل مجازى أى ذات نور أو منورة أو ذاتها نور مبالغة فى التشبيه كزيد اسد فالصلاة نور مطلق تنور وجه صاحبها يوم القيامة بل فى الدنيا أو هى كالنور للعبء تهديه الى طريق الحق ،

وتنهاء عن الفحشاء والمنكر ، والصدقة برهان هو لغة الشعاع الذى يل وجه الشمس ومنه سميت الحجة برهاناً لوضوح دلالتها على مادلت عليه فكذلك الصدقة أى الزكاة أو المعنى الأعم هى برهان على صحة الايمان وطيب النفس بها علامة على وجود خلاوة الايمان وطعمه والصبر ضياء وهو النور الذى يحصل فيه نوع حرارة واحراق كضوء الشمس بخلاف القمر فانه نور محض فيه اشراق بغير احراق قال تعالى (هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا) •

س ١١ - فان قيل لم جعل الصلاة نورا والصبر ضياء ولعل بينهما فرق ؟ •

ج ١١ - أجيب بأن الضوء أعظم من النور كما بينا وجعل الصبر ضياءاً وهى نور لانه أخص منها لاشتماله عليها وعلى غيرها من الطاعات كالانسان فانه أخص من الحيوان لانه جزء الانسان فهو مشتمل على الحيوان وعلى غيره •

س ١٢ - فان قيل ما معنى قوله (القرآن حجة لك أو عليك) ؟

ج ١٢ - أجيب بأن معناه حجة لك ان حفظت مبادئ وعملت بمعناه أو عليك ان تركت تلاوته وخالفته طاعته •

س ١٣ - فان قيل ما معنى قوله كل الناس يغدو •• الخ ؟

ج ١٣ - قلنا معناه كل الناس يصبح مبكراً فى تحصيل أغراضه مبكراً فى طلب نيل مقاصده فبائع نفسه أى فهو بائع نفسه فهو خير لمبتدأ محذوف ومعتقها خبر ثان أى معتقها من الخطايا أو مهلكها فى البلى •

س ١٤ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟

ج ١٤ - أجيب بما اجاب العلامة ابن حجر بأنه أصل عظيم من اصول الدين لاشتماله على مهمات من قواعد الدين بل على نصف الدين باعتبار ما قرر فى شطر الايمان ، بل على الدين جميعه باعتبار ماقرر فى الصبر وفى معتقها أو موبقها •

### [ الحديث الرابع والعشرون ]

عن أبي ذر الغفاري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فيما كرويه عن ربه عز وجل أنه قال : يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا ، يا عبادي كلكم ضال الا من هديته فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تفلحون ، يا عبادي كلكم جائع الا من اطعمته فاستطعموهني اطعمكم ، يا عبادي كلكم عار الا من كسوته فاستكسبوهني اكسبكم ، يا عبادي انكم تخطئون بالليل والنهار وانا اغفر الذنوب جميعا فاستغفروني اغفر لكم ، يا عبادي انكم كن تبلفوا ضري فتضروني ولن تبلفوا نفعي فتغنوني ، يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا ، يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل واحد مسألته ما نقص ذلك مما عندي الا كما ينقص الخيط اذا أدخل البحر ، يا عبادي انما هي اعمالكم احصوها لكم ثم اوفيكم اياها فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه • رواه مسلم •

س ١ - فان قيل ما الفرق بين الحديث القدسي والقرآن والكل عن الله تعالى ؟

ج ١ - قلت قد ذكر ايضا ذلك الشارح ابن حجر بقوله اعلم ان الكلام المضاف اليه تعالى ثلاثة أقسام أولها وهو أشرفها القرآن لتميزه عن البقية باعجازه من أوجه وكونه معجزة باقية على ممر الدهر محفوظة عن التغير والتبدل وبحرمة مسه للمحدث وتلاوته لنحو الجنب وروايته بالمعنى وتعيينه في الصلاة وتسميته قرآنا وبأن كل حرف منه بعشر حسنة وبامتناع بيعه في رواية عند أحمد وكرهته عندنا وتسمية الجملة منه آية وسورة •

وغيره من بقية الكتب والاحاديث القدسية لا يثبت لها شيء من ذلك فيجوز مسه وتلاوته لمن ذكر وروايته بالمعنى ولا يجزى في الصلاة بل يطلها ولا يسمى قرآنا ولا يعطى قارئه بكل حرف عشرة ولا يكره اتفاقا ولا يسمى بعضه آية ولا سورة اتفاقا أيضا ثانيهما كتب الانبياء عليهم الصلاة والسلام قبل تغييرها وتبديلها ، ثالثها الاحاديث

القدسية وهى ما نقل الينا احادا عنه صلى الله عليه وسلم مم اسناده لها  
عن ربه فهى من كلامه تعالى تضاف اليه وهو الاغلب ونسبتها اليه حيث  
نسبة انشاء لانه المتكلم بها اولا وقد تضاف الى النبى صلى الله عليه وسلم  
لانه المخبر بها عن الله تعالى بخلاف القرآن فانه لا يضاف الا اليه تعالى ،  
ولا تنحصر تلك الاحاديث القدسية بكيفية من كفيات الوحي بل يجوز  
أن تنزل بأى كيفية من كفياته كرؤيا النوم واللقاء فى الروع وعلى لسان  
المملك اه ، فالحديث القدسى اذن ما اخبر الله به نبيه بالهام أو منام أو على  
لسان الملك فاخبر عليه الصلاة والسلام عن ذلك المعنى بعبارة نفسه  
ويسمى الحديث الالهى والربانى ايضا •

س ٢ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟

ج ٢ - أجيب بأنه حديث ربانى عظيم مشتمل على قواعد عظيمة فى  
أصول الدين وفروعه وآدابه ولطائف القلوب وغيرها ، ورجال اسناده  
دمشقيون قال احمد ليس لاهل الشام حديث أشرف منه واخرجه احمد  
والترمذى وابن ماجة •

س ٣ - فان قيل ما معنى الظلم فى قوله (انى حرمت الظلم على نفسى) ؟

ج ٣ - أجيب بأنه التصرف فى حق الغير بغير حق أو مجاوزة الحد  
ومعناه تعاليت وتقدسست عنه لاستحالاته عليه تعالى •

س ٤ - فان قيل هل يتصور منه الظلم تعالى ؟

ج ٤ - أجيب بأنه متصور لكنه لا يفعله عدلا منه وتنزهها عنه وقيل  
هو مستحيل وهو قول الجمهور •

س ٥ - فان قيل قال تعالى (وما انا بظلام للعبيد) ان لفظة ظلام من صيغ  
المبالغة فيوهم ان المنفى المبالغة فى الظلم وكثرته لا هو من أصله ؟

ج ٥ - أجيب عن ذلك بعدة اوجه قيل ان هذه الصيغة وهى صيغة  
فعال قد تأتى للنسبة كتمار وعطار قال الحريرى فى ملححة الاعراب :

وأنسب اخا الحرفة كالبقال ومن يضاهيه الى فعال

وقال صاحب الخلاصة :

ومع فاعل وفاعل فعل فى نسب أغنى عن اليا فقيل

فقوله ظلام فى قوله وما انا بظلام للعبيد اى بمنسوب للظلم وذلك نفى له من أصله وقيل ان ظلاما وان كان للكثرة لكن جىء به فى مقابلة العبد الذى هو جمع كثرة ويرشحه قوله تعالى (علام الغيوب ، عالم الغيب) حيث قابل فى الاول المبالغة بالجمع وفى الثانى صيغة اسم الفاعل الدالة على اصل الفعل بالواحد وقيل ان صيغة المبالغة وغيرها فى صفاته تعالى سواء فى الاثبات فجرى النفى على ذلك ، وقيل انه تعريض بأن ثم ظلاما للعبيد من ولاة الجور وقيل ان صفاته تعالى بلغت غاية الكمال فلو اتصف بالظلم كان عظيما فنفاه على حد عظمته لو كان ثابتا ، وقيل أراد نفى أصل الظلم لكن القليل منه بالنسبة الى رحمته العامة الذاتية كثير •

س٦ - فان قيل هل يجوز اطلاق لفظ النفس على الله تعالى ؟

ج٦ - أجيب بأنه يجوز اطلاقها عليه تعالى كما فى هذا الحديث على غير وجه المشاكلة والمقابلة وهو الصحيح كما قاله امام الحرمين بدليل (كتب على نفسه الرحمة) ، (ويحذركم الله نفسه) وادعاء انه مشاكلة تقديرية تكلف وقول اهل المعانى انها لا تطلق عليه الا مشاكلة كقوله تعالى (تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى نفسك) غير صحيح كما قال السبكي وجمع بعض المحققين بين القولين فقال النفس لها معنيان الذات وهذا يصح اطلاقه من غير مشاكلة والجسم وهذا لا يطلق عليه الا مشاكلة •

س٧ - فان قيل ما معنى العبد وكم جمعا له ؟

ج٧ - أجيب بأن العبد لغة الانسان ليتناول الذكر والانثى والحر والعبد وان اطلق على المملوك لغة لكن المراد به هنا بدليل قوله الاتى انسكم وجنكم جميع الثقلين لتساويهم فى التكليف وهو مأخوذ من العبودية التى هى التذلل والخضوع لا من العبادة التى هى غاية التذلل والخضوع وهى أشرف صفة للعبد قال تعالى (سبحان الذى أسرى بعبده) وقال تعالى (الحمد لله الذى انزل على عبده الكتاب) وقال تعالى (تبارك الذى انزل على عبده الفرقان) وقال تعالى (فاوحى الى عبده ما اوحى) وجمع العبد على عباد وغيره كما نظمها ابن مالك فى بيتين حيث قال :

عباد عبيد جمع عبد وأعبد أعابد معبوداء معبودة عبيد  
كذلك عبدان وعبدان أثبتا كذلك العبدى وامدد ان شئت أن تمدا  
وهذه أحد عشر جمعا وزيد عليها عبدان بكسر العين والباء وتشديد الدال  
وعبد بفتح فضم كنس وعبودة كصقر وصقورة وعبد بكسر العين والباء  
وتشديد الدال •

س ٨ - فان قيل كيف قال يا عبادى ولفظ يا وضع لنداء البعيد والله  
أقرب للانسان من جبل الوريد ؟

ج ٨ - أجيب بأنه من باب تنزيل القريب منزلة البعيد أما لفظه کیا رب  
أو لفظته كما هنا فانهم غاثلون عن تلك الامور العظيمة أو للاعتناء بالمدح  
اليه وزيادة الحث عليه كما فى (يا ايها الناس اعبدوا ربكم) •

س ٩ - فان قيل كيف الجمع بين كلکم جائع الا من اطعمته وبين قوله  
تعالى (وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها) ؟

ج ٩ - فالجواب ان هذا الالتزام منه تفضلا لا ان عليه للدابة حقا  
بالاصالة اذ لا يجب عليه شيء ويشبه هذا قوله تعالى (انما التوبة على الله  
للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب) •

س ١٠ - فان قيل قال فى الحديث فمن وجد خيرا فليحمد الله تعالى  
كان الظاهر ان يقول فليحمدنى نظرا لقوله أحصيتها واوفيتها لكم بالكلم ؟

ج ١٠ - أجيب بأن هذا من باب الالتفات من التكلم الى الغيبة وهو من  
فن علم البلاغة والالتفات هو التعبير بالتكلم أو الخطاب أو النية بعد  
التعبير بآخر منها قال تعالى (حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم) قال  
المنأوى وعدل من التكلم الى الغيبة كما فى (انا اعطيناك الكوثر) • فصل  
لربك وانحر) تجديدا لنشاط السامع واهتماما بذكر اسمه تعالى دون  
الضمير وتفضيلا لشأنه وإيقاظا للاصغاء اليه •

س ١١ - فان قيل قال عليه الصلاة والسلام يا عبادى انكم تخطئون  
بالليل والنهار لم قدم الليل على النهار وكيف يضبط تخطئون ؟

ج ١١ - أجيب بأن تقديم الليل على النهار لشرفه واصالته لانه وقت  
العبادة ولان الظلمة هى الاعمل والنور طار عليها يستردها ولان الشهور

غررها الليالى ، وتخطئون يقرأ بضم التاء وكسر الطاء على الاشهر أى  
تفعلون الخطيئة عمدا ويروى بفتح التاء والطاء على وزن تقرأون ويقال  
خطيء اذا فعل ما يأتى به فهو خاطيء ومنه (انا كنا خاطئين) وقوله بالليل  
والنهار من باب مقابلة الجمع بالجمع أن يصدر منكم الخطأ لا دائما بل من  
بعضكم ليلا ومن بعضكم نهارا اذ الغالب ان العبد لا يستغرق الدهر كله  
فى الخطايا •

س ١٢ - فان قيل كيف يقرأ أكسكم وقوله ضرى ؟  
ج ١٢ - أجيب بأنه يقرأ أكسكم بضم السين وكسرها كما يقرأ  
ضرى بضم الضاد وكسرها •

### [ الحديث الخامس والعشرون ]

عن أبى ذر رضى الله عنه ايضا أن ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم قالوا للنبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يا رسول الله  
ذهب اهل الدثور بالاجور يصدون كما نصلي ويصومون كما نصوم بفضول  
أمرائهم قال أوليس قد جعل الله لكم ما تصدقون ان بكل تسبيحة صدقة  
وكل تكبيرة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة وأمر بمعرف  
صدقة ونهى عن منكر صدقة وفى بضع أحلكم صدقة قالوا يا رسول الله  
أيأتى أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر ؟ قال أرأيتم لو وضعها فى حرام  
أكان عليه وزر فكذلك اذا وضعها فى الحلال كان له أجر • رواه مسلم •

س ١ - فان قيل ما الفرق بين الصحابى والتابعى ؟  
ج ١ - أجيب الصحابى هو من رأى النبى أو النبى رآه ومات على  
الايمان ولو تخللت ردة على الاصح وانما قيل أو النبى رآه ليدخل الاعمى  
والتابعى هو من رأى الصحابى مؤمنا بالنبي صلى الله عليه وسلم ولو  
تخللت ردة على ما قيل •

س ٢ - قوله ذهب اهل الدثور بالاجور فان قيل بين الاجر والجزاء ؟  
ج ٢ - قيل الاجر هو ما يعود على الانسان من ثواب عمله الدنيوى  
والآخروى والمراد هنا الثانى ولا يقال الا فى النافع دون الضار بخلاف  
الجزاء فانه يستعمل فى النافع والضار والدثور جمع دثر بوزن فلس  
هو المال الكثير •

س٣ - فان قيل ما الفرق بين النبي والرسول ؟

ج٣ - أجب بأن النبي هو انسان اوحى اليه بشرع وان لم يؤمر بتبليغه مأخوذ من النبوة بفتح النون اى الرفعة لرفعة رتبته أو من النبأ وهو الخبر لانه مخبر عن الرب ومخبر بكسر الباء وفتحها وعلى الاول أصله نبيو وعلى الثانى نبيىء وعلى كل قلبت الواو والهمزة ياء وادغمت فى الياء والرسول هو انسان اوحى اليه بشرع وأمر بتبليغه فينبها عموم وخصوص مطلق فكل رسول نبي ولا عكس • وقد يطلق الرسول على أعم من ذلك قال النووى فى شرح مسلم ان الرسول يتناول جميع رسل الله من الملائكة والآدميين قال تعالى (الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس) ولا يسمى الملك نبيا فعلى هذا بين الرسول والنبي عموم وخصوص من وجه •

س٤ - فان قيل ما معنى وفى بضع احدكم صدقة ؟

ج٤ - أجب بأن البضع بالضم والسكون له معان يطلق ويراد به الفرج ويطلق ويراد به الجماع واردة كل منهما هنا صحيحة وعلى الاول يكون على حذف مضاف تقديره وفى وطىء بضع احدكم صدقة ويطلق ويراد به المهر والطلاق وعقد النكاح وبمعنى المبزوع كالاكل نحو (اكلها دائم) أى مأكولها أو هو جملة من اللحم تبضع أى تقطع واما البضع بالفتح فمصدر بضعت الشيء اذا قطعته وشققته وسمى فرج المرأة بضعا لشق فيه واما البضع بالكسر فهو المقتطع من العشرة أو ما بين الثلاثة والعشرة واذا تجاوز العشرة ذهب البضع فلا يقال بضع وعشرون •

س٥ - فان قيل فى قوله اذا وضعها فى الحلال كان له اجر جوز فى

اجر الرفع والنصب فما وجه كل منهما ؟

ج٥ - أجب بأن الرفع على ان اجر اسم كان ولفظ له خبرها وان

النصب على انه خبر كان والتقدير كان له ذلك الوضع اجرا •

س٦ - يستفاد من الحديث تفضيل الغنى الشاكر على الفقير الصابر

وما تحقيقه ؟



ج ٦ - أجيب بأن الامام العسقلاني والامام السيوطي والجمهور تفضيل الاول على الثاني لوجوه وهو الاصح منها الشكر ومنها الصبر على ما يعطيه من الزكاة الواجبة ومنها الانفاق على من يلزمه وقال العز بن عبد السلام الفقير الصابر افضل واليه ذهب جمهور الصوفية لخبر (تعس عبد الدينار) وقيل هما متقابلان وقيل بالوقف •

س ٧ - فان قيل ما حقيقة الغنى وما المراد بالشاكر والصابر ؟

ج ٧ - فالجواب كما قال الافقهى الغنى ما زاد على المحتاج اليه والغنى الشاكر هو الذى يكتسب المال من المباح وينفقه فى المباح والمطلوب والفقير الصابر هو الذى لا يشتكى فقره وقيل الغنى الشاكر هو الذى لا يبقى عليه من المال الحلال الا ما يحتاج اليه حالا أو ما يرصده لاجوج ونحوه •

### [ الحديث السادس والعشرون ]

عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل سلامى من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس تعدل بين اثنين صدقة وتعين الرجل فى دابته فتحمله عليها أو ترفع له عليها متاعه صدقة والكلمة الطيبة صدقة وبكل خطوة تمشيها الى الصلاة ويطيء الأذى عن الطريق صدقة • رواه البخارى ومسلم •

س ١ - فان قيل لفظ سلامى مفرد أم جمع وما معناه ؟

ج ١ - أجيب بأن سلامى بضم السين وتخفيف اللام وفتح الميم مفرد سلاميات بفتح الميم وتخفيف الياء وقيل سلامى واحدة وجمعه سواء •  
س ٢ - فان قيل ما وجه تذكير الضمير فى قوله كل سلامى من الناس عليه صدقة مع ان السلامى مؤنث ؟

ج ٢ - أجيب بأن تذكيره باعتبار انه بمعنى العظم والمفصل بفتح فسكون فكسر كل ملتقى عظمين من الجسد وبكسر اوله وفتح ثانيه اللسان وقد نظم ذلك الشيخ حسن بن على المدابغى فقال :

وملتقى العظمين مفصل على      مثال مورد على ما نقلنا  
وعكسه اللسان فهو يفصل      بوزن منبر فخذ ما نقلوا

وليس تذكره باعتبار رجوعه كما قيل به لانها بحسب ما تضاف اليه  
كقوله تعالى (كل نفس ذائقة الموت ، ان كل نفس لما عليها حافظ ، وكل  
شيء فعلوه في الزبر) وهى فى الحديث هنا أضيفت الى مؤنث فلو رجع  
الضمير اليها لانت .

س ٣ - فان قيل هل قوله عليه للوجوب كما هو الظاهر ؟

ج ٣ - أجيب هو مندوب اليه كما قال ابن ابى جمرة بالاستقراء من  
خارج لا بالصيغة .

س ٤ - فان قيل كيف اعراب قوله كل سلامى من الناس عليه صدقة ؟

ج ٤ - أجيب بأن كل مبتدأ موصوف بقوله من الناس وخبر المبتدأ  
قوله عليه صدقة .

س ٥ - فان قيل كيف يكون اعراب قوله (كل يوم تطلع فيه الشمس  
تعدل بين اثنين صدقة) ؟

ج ٥ - أجيب بأنه يجوز أن ينصب كل على الظرفية لاضافته الى  
الظرف فهو منصوب بقوله صدقة لانه بمعنى التصديق وان يكون مرفوعا  
على انه مبتدأ بقوله تطلع فيه الشمس للتأكيد لا للكشف وقوله (تعديل بين  
اثنين صدقة) مبتدأ وخبر على تأويل الفعل بمصدر أو على تقدير ان  
فحذفت وارتفع الفعل مثل قولهم (سمع بالمعدي خير من أن تراه) وعلى  
حذف الضمير من الجملة والجملة تكون خبرا لكل والتقدير كل يوم  
تطلع فيه الشمس عدلك فيه بين اثنين أى صلحك صدقة فالصلح بين  
الاثنين من أعظم الخصال وما احسن قول من قال :

ان الفضائل كلها لو جمعت رجعت باجمعها الى شيئين

تعظيم أمر الله جل جلاله والسعى فى اصلاح ذات البين

ويعلم ان هذه الجملة وقعت مستأنفة استئنافا بيانيا لانه لما قيل على كل  
سلامى صدقة توجه السائل أن يقول من يقدر عليه أو بأى شيء يتصدق  
فقال كل يوم .... الخ .

### [ الحديث السابع والعشرون ]

عن النّوأس بن سمعان رضى الله تعالى عنه عن النّبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال البر حسن الخلق والاثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس • رواه مسلم •

وعن وابصة بن معبد رضى الله تعالى عنه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال جئت تسأل عن البر ؟ قلت نعم قال استمعت قلبك البر ما اطمأنت اليه النفس واطمأن اليه القلب والاثم ما حاك في النفس وتردد في الصدر وان أفتاك الناس وأفتوك • حديث حسن • رواه في مسندى الامامين احمد بن حنبل والدرامى بإسناد حسن •

س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث ؟

ج ١ - فالجواب انه حديث عظيم الشأن وهو من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم بل من اوجزها اذ البر كلمة جامعة لجميع افعال الخير وخصال المعروف والاثم كلمة جامعة لجميع افعال الشر والقبائح كبيرها وصغيرها قال ابن حجر هو في الحقيقة حديثان لكنهما لما تواردا على معنى واحد كانا كالحديث الواحد فجعل الثاني كالشاهد للاول والنوأس بفتح النون وتشديد الواو وسمعان بكسر السين تزوج النبي صلى الله عليه وسلم أخت النوأس وهي المتعوزة •

س ٢ - فان قيل قوله عليه الصلاة والسلام البر حسن الخلق هل هذا الحمل حقيقى أم مجازى ؟

ج ٢ - أجيب بأنه معنى مجازى أى معظم البر فهو كقولهم الحج عرفة والدين النصيحة وهو بكسر الباء اسم جامع للخير وكل فعل خيرى وهو فى تركية النفس كالبر بالضم فى تغذية البدن والفعل منه بر ببر على وزن فعل يفعل كعلم يعلم لما اريد به المبالغة فى حسن الخلق جعل كل البر وان كان البر مشتملا على غيره من الخصال الحميدة والمقصود بحسن الخلق المعروف وهو طلاقة الوجه وكف الاذى وبذل الندى وان يحب للناس ما يحب لنفسه وبالجمله هو ما اقتضاه الشرع وجوبا أو ندبا كما ان الاثم عبارة عما نهى الشرع عنه ، قال تعالى : ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر •

س ٣ - فان قيل كيف يضبط لفظ وابصة بن معبد ؟

ج ٣ - فالجواب أنه بكسر الباء الموحدة والمهملة من وابصة وأما معبد فهو بفتح الميم والموحدة قدم على النبي في عشرة من قومه بنى أسد بن خزيمه سنة تسع فأسلموا ورجع الى بلاده ثم تولى الجزيرة وسكن بدمشق والرقه ومات ودفن بها عند منارة جامعها والرقه بفتح الراء •

س ٤ - فان قيل ما معنى قوله افتنا ؟

ج ٤ - فالجواب أنه بمعنى بين لنا الحكم وأفتيته في مسألة كذا أى أجبت ومنه قوله تعالى (قل الله يفتيكم في الكلاله) ، والفتيا والفتوى بضم أولهما وبفتح أول الثانى ما امره به الفقيه •

س ٥ - فان قيل ما موقع قوله جئت تسأل عن البر ؟

ج ٥ - فالجواب انه استفهام تقريرى خذفت همزته تخفيفا أى اجئت تسأل ، وجملة تسأل حال وفي هذه الجملة معجزة كبرى له صلى الله عليه وسلم حيث أخبره عما في نفسه قبل أن يتكلم به وأبرزه في حيز الاستفهام التقريرى مبالغة في ايضاح اطلاعه عليه واحاطته به •

س ٦ - فان قيل ما الفرق بين النفس والروح والقلب والعقل ؟

ج ٦ - فالجواب النفس تطلق ويراد بها الذات كقولك جاء زيد نفسه وبمعنى الروح كقولك والذى نفسى بيده أى روحى وبمعنى الدم كقول الفقهاء ما لا نفس له سائلة اذا وقع في الماء لا يبخره أى ما لا دم له والروح هو جسم مشتبك بالبدن كاشتباك ماء الورد بالورد ، والقلب هو الجسم الصنوبرى الشكل الواقع في الجانب الايسر من الصدر وربما أطلق على العقل كقوله تعالى ( ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب ) أى عقل وقد يكون بمعنى النفس كما هنا ، فالجمع بينهما للتأكيد ، والعقل قوة نفسانية تدرك بها الكليات والجزئيات وقيل العقل والنفس والذهن واحد سميت نفسا لكونها متصرفه وذهنا لكونها مستعدة للادراك وعقلا لكونها مدركة •

س ٧ - فان قيل ما هذا التكرار في قوله (وان أفتاك الناس وافتوك)؟

ج - فالجواب ان التكرار فيه من باب التقوية والتأكيد كما في قوله تعالى (فمهل الكافرين امهلهم رويدا) فاتى بالثاني تأكيدا للاول •  
س٨ - فان قيل لم وحد الفعل أولا وجمع ثانيا ؟

ج٨ - فالجواب أن توحيد الفعل في الاول لانه رفع الظاهر بخلاف الثاني والاصل في الفعل انما يكون له فاعل واحد فان كان ظاهرا امتنع اتصاله بالفعل لثلا يتعدد الفاعل فلا يجوز أقفوك الناس وأما ( واسروا النجوى الذين ظلموا ) ( وعموا وصموا كثير منهم ) فمن باب البدل من الضمير لا من باب تعدد الفاعل لامتناعه الا في لغة (اكلوني البراغيث) وهي شاذة •

س٩ - فان قيل قوله حديث صحيح وفي بعض النسخ حسن ما الفرق بينهما ؟

ج٩ - فالجواب الحديث الصحيح هو ما اتصل سنده بنقل العدل التام الضبط وسلم عن شذوذ وعلة ، والحسن هو ما لا يكون في اسناده متهم ولا شاذ ويروى من غير طريق نحوه •

س١٠ - فان قيل قال المصنف في مسندى الامامين احمد بن حنبل والدارمي ما ترجمتهما فلا بد من معرفة ذلك ولو بطريق الاختصار ؟

ج١٠ - اما الامام احمد فهو احد الفقهاء المجتهدين والائمة المتبوعين روى عن امم وروى عنه امم كالبخاري ومسلم وابو داود مات في بغداد في ربيع الاول سنة احدى واربعين ومائتين وله سبع وسبعون سنة ومسندة فيه اربعون الف حديث وقيل ثلاثون واما الدارمي فهو ابو محمد عبدالله بن عبدالرحمن بن الفضل التميمي الدارمي نسبته الى دارم بكسر الميم بن مالك بن حنظلة بن زيد مناة بن تميم ولد سنة احدى وثمانين ومائة ومات سنة خمس وخمسين ومائتين •

#### [ الحديث الثامن والعشرون ]

عن أبى نجيع العرباض بن سارية رضى الله تعالى عنه قال وعظنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها القيون فقلنا يا رسول الله كأنها موعظة مودع فأوصنا قال أوصيكم بتقوى



الله عز وجل والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبد فانه من يعيش منكم  
فسمى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا  
عليها بالنواجذ واباكم ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة • رواه أبو  
داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح •

س ١ - ما ترجمة راوى هذا الحديث ؟

ج ١ - فالجواب راوى هذا الحديث ابو نجیح العرباضى بن سارية  
السلمى فنجیح بفتح النون والعرباضى بعين مكسورة مهملة وياء موحدة  
اصله الطويل من الناس وغيرهم الجلد المخاصم وسارية بسين مهملة  
وتحتية وهى فى الاصل الاسطوانة والسلمى بضم ففتح نسبة الى قبيلة  
عظيمة من قيس عيلان فسلیم بن منصور بن عكرمة بن عمرو بن قيس  
قال الحمدانى وهم أكثر قبائل قيس وكان لسلیم من الولد بهته ومنه جميع  
اولاده قال فى العبر وكانت منازلهم فى عالية نجد بالقرب من خير قال  
ومن منازلهم (حرة سلیم) وجرة الناريين واد القرى وتيما قال وليس لهم  
الآن عدد ولا بقية فى بلادهم ثم قال وبافريقية منهم حى عظيم قيل كان  
منهم الف نفر مع النبى يوم فتح مكة ومن جملة اهل الصنعة كبلال وعمار  
وابى هريرة قال النووى هم زهاد الصحابة فقراء غرباء كانوا يأوون الى  
مسجد النبى صلى الله عليه وسلم وكانت لهم فى آخره صفة وهى مكان  
منقطع من المسجد مظلل عليه يبيتون فيه وكانوا ويكثرون ففى وقت كانوا  
سبعين وفى وقت غير ذلك وهو احد البكائين الذين نزل فيهم قوله تعالى  
(ولا على الذين اذا ما اتوك لتخللهم قلت لا اجد ما احملكم عليه) الآية  
وكان من المشتاقين الى الله تعالى يحب أن يقبض اليه يقول فى دعائه (اللهم  
كبرت سنى ووهن عظمى فاقبضنى اليك) •

س ٢ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث ؟

ج ٢ - فالجواب انه حديث عظيم الشأن بديع البيان اذ قد اشتمل على  
آداب الوعظ وتأثيره والتوجه الى يوم المعاد والى المولى وتوقيده وعلى بيان  
وجوب اطاعة الرعية للامير ولو كان عبدا حبشيا فضلا أن يكون قرشيا  
هاشميا فان الخروج عن طاعة الولاة والامراء يوجب الفتنة والشرور

والدماء والنبور لاسيما اذا كانوا على الصواب والسداد وعلى بيان اتباع  
واجتناب البدعة وبيان سنة الخلفاء الراشدين وعلى بيان الاخبار بالغيب  
الذى يوجب صدق سيد المرسلين بما يقع بين الامة من الاختلاف والفساد .  
س ٣ - فان قيل ما الموعظة من قوله عليه الصلاة والسلام (وعظنا موعظة  
وجلّت منها القلوب) بكسر الجيم أى خافت وذرفت منها العيون أى سالت  
بفتح الذال والراء .

ج ٣ - فالجواب ان الموعظة مصدر ميمي من الوعظ وهو النصيح  
والتذكير بالعواقب يقال وعظه فاعظه أى قبل الموعظة وكان هذا الوعظ  
بعد صلاة الصبح كما روى فى بعض الروايات وكان صلى الله عليه وسلم  
يعظهم ويذكرهم فى غير الجمع والاعياد قال تعالى (وقل لهم فى انفسهم  
قولا بليغا) وقال تعالى (أدع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة)  
وقال تعالى (وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين) .

س ٤ - ما آداب الموعظة والواعظ ؟

ج ٤ - فالجواب ان للوعظ والواعظ آدابا عديدة وأحوالا سديدة  
فمنها ان يقع الوعظ وقتا دون وقت كما روى فى الصحيحين مخافة الملل  
والسآمة ، ومن ثم كان ابن مسعود يذكر كل خميس فليستريد  
فاعتل بذلك .

ومنها أنه ينبغي للعالم أن يعظ أصحابه ويذكرهم ويخوفهم بما  
ينفعهم فى دينهم ودنياهم ولا يقتصر لهم على مجرد معرفة الاحكام  
والحدود والرسوم .

ومنها أنه ينبغي له المبالغة فى المواعظ وترقيق القلوب ليكون أسرع  
الى الاجابة كما استفيد من هذا الحديث ، ومن ثم كان صلى الله عليه  
وسلم اذا خطب وذكر الساعة اشتد غضبه وعلا صوته واحمرت عيناه  
وانفتحت أوداجه كأنه منذر جيش يقول صباحكم مساكم وانما طلبت  
بلاغة الخطبة لانها أقرب الى قبول القلوب واستجلابها اذ البلاغة هنا  
المبالغة فى التوصل الى افهام المعانى المقصودة وادخالها الى قلوب السامعين  
بأحسن صورة من الالفاظ الدالة عليها وأفصحها وأحلاها للاسماع

وأوقفها في القلوب وكان صلى الله عليه وسلم لا يطيل خطبته بل يبالغ ويوجز ، وفي خبر مسلم (ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته منبئة عن فقهه فأطيلوا الصلاة واقصروا الخطبة فان من البيان لسحرا) .  
ومنها أن يكون الواعظ صالحا في نفسه فانه لو لم يكن صالحا نفرت منه القلوب واقتدى به السفهاء ويكون في ذلك فساد العالم كما قال بعضهم :

فساد كبير عالم متهك وأفسد منه عابد متمسك

هما فتنة في العالمين عظيمة لمن بهما في دينه متمسك

فالواعظ ما لم يكن مقالته كفعاله لا ينتفع بوعظه ومنزلة الواعظ من الموعوظ بمنزلة الطبيب من المريض فكما ان الطبيب اذا قال للناس لا تأكلوا كذا فانه مضر ثم رأوه يأكله عد سخرية فكذا الواعظ اذا أمر بما لم يعمل فبالواعظ من الموعوظ يجري مجرى الطابع من المطبوع فكما يستحيل الطبع بما ليس بمثبت في الطابع يستحيل ان يحصل في نفس الموعوظ ما ليس في الواعظ وقد قيل من وعظ بقوله ضاع كلامه ومن وعظ بفعله نفذت سهامه .

وقيل عمل رجل في الف رجل أبلغ من قول الف رجل في رجل .  
حكى ان رقيقا كان يجلس هو وسيدته في مجلس احد الواعظ فالتمس الرقيق من الواعظ أن يعظ في فضائل العتق وثوابه حتى اذا سمعه السيد اعتقه فوعده الواعظ بذلك ولكنه لم يعظ في الموضوع المذكور الا بعد مرور سنة فحين سمع السيد فضائل العتق اعتق عبده فجاء القين الى الواعظ مسرورا فسأله عن سبب التأخير الى الوقت المذكور فذكر اني ما وعظت الا بعد جمع الدراهم وعتقي للعبد حتى يخرج كلامي مؤثرا .  
قال تعالى (أتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم) وقال تعالى (لم تقولون ما لا تفعلون) .

قال ابو الاسود الدؤلي :

لا تنه عن خلق وتأتى مثله عار عليك اذا فعلت عظيم  
فابدأ بنفسك فانها عن غيرها فاذا انتهت عنه فانت حكيم



فهناك يسمع ما تقول ويقتدى بالقول منك وينفع التعليم

وكان يحيى بن معاذ رحمه الله ينشد في مجالسه :

مواعظ الواعظ لن تقبلا حتى تعيها اذنه اولا  
يا قوم من أظلم من واعظ خالف ما قد قاله للملا  
أظهر بين الناس إحسانه وبارز الرحمن لما خلا

وقيل لبعض الواعظ ما لنا تتأثر من وعظك دون سائر الواعظ قال  
ليست النائحة الثكلى كالنائحة المستأجرة ومنها انها ينبغي للواعظ أن يكون  
ورعا فلا يحدث بحديث لم يصح عنده لانه روى عن علي بن ابي طالب  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (من حدث بحديث وهو يرى انه  
كذب فهو احد الكذابين) •

ومتها ينبغي أن يكون متواضعا لينا يرى نفسه انه دون الناس والله ذو  
من قال في قضية الحال :

واني لاستحي من الله كلما رأوني خطيا واعظا فوق منبر  
ولست بخير منهم فافيدهم الا انما تشفى المواعظ من برى

س ٥ - فان قيل ما وجه التكرير والتنوين في قوله وعظنا موعظة ؟

ج ٥ - فالجواب الاتيان بالمصدر المنكر تأكيد وتعظيم للموعظة وتفخيم  
لشأنها بدليل ما ذكر بعدها من التفسير حيث قال (وجلّت منها القلوب  
وذرفت منها العيون) •

س ٦ - فان قيل من أى باب وجل وكم لغة في مضارعه ؟

ج ٦ - أجيب انه من باب علم يعلم وفي مضارعه اربع لغات يؤجل  
ويأجل وييجل وييجل بكسر اوله وهذه اللغات تجيء من باب المثال  
اذا كان لازما فمن قال يأجل جعل الواو الفا لفتحة ما قبلها ومن قال ييجل  
يكسر الياء فهى على لغة بنى أسد فانهم يقولون انا ايجل ونحن نيجل  
وانت تيجل كلها بالكسر وهم لا يكسرون الياء في يعلم لاستقبالهم الكسر  
على الياء وانما يكسرون في ييجل لتقوى احدى اليائين بالآخرى ومن قال  
ييجل بناء على هذه اللغة ولكنه فتح الياء كما فتحوها في يعلم ووجل وجلا

بالتحريك وموجلا كمقعد والامر منه ايجل صارت الواو ياء لكسرة  
ما قبلها والموضع موجل كمغزل وهي وجلة ولا يقال وجلاء •

س٧ - فان قيل من أين فهموا ان الوصية كوصية مودع ؟

ج٧ - أجب بأن فهمهم ذلك واقع من مزيد مبالغة في تخويفهم  
وتحذيرهم فوق العادة فظنوا ان ذلك لقرب وفاته ومفارقته لهم وفي  
ذلك جواز الحكم بالقرائن والعلامات لانهم فهموا التوديع من ابلاغه في  
الموعظة •

س٨ - فان قيل ما معنى طلبه الوصية ثانيا مع وعظهم ونصحهم اولا ؟

ج٨ - أجب بأنهم أرادوا وصية جامعة كافية فانهم لما فهموا انه مودع  
استوصى وصية تنفعهم وتمسك بعده ويكون فيها كفاية لمن يتمسك بها  
وسعادة له في الدارين ويؤخذ منه انه ينبغي للامانة العالم أن يسأله في  
مزيد وعظهم وتخويفهم ونصحهم •

س٩ - فان قيل ما المراد بالتقوى وما أصلها من جهة التصريف ؟

ج٩ - فالجواب التقوى عبارة عن امتثال الاوامر واجتناب المناهي  
فهى كلمة جامعة لكل تكليف الشرع لا تخرج عن ذلك وأصلها وقيا  
بكسر اوله وقد تفتح من الوقاية قلبت الواو تاء كثرات ووجه وتخمه  
وهى ما تستر الرأس فالتقى جعل بينه وبين المعاصى وقاية تحول بينه وبينها  
من قوة عزمه على تركها واستحضار علمه بقيحها وبأوه التى هى لام الكلمة  
قلبت واوا وهو غير منصرف لان الفه للتأنيث وفي الكشف أن عيسى بن  
عمر قرأ على تقوى بالتثوين بجعل الالف لللاحاق كترى وقلب الياء واوا  
مبنى على قاعدة مخصوصة وهى ان الياء من لام فعلى اذا كانت وصفا تسلم  
ولا تقلب نجو خزيا وصديا وان كانت فى فعلى اسما قلبت واوا نحو تقوى  
وفتوى وشروى بمعنى مثل يقال لك شرواه أى مثله • وأما اذا كان لام  
فعلى واوا فانها لا تقلب مطلقا وصفا كان فعلى أو اسما نحو نشوى ودعوى  
والى ذلك أشار ابن مالك فى الخلاصة قال :

من لام فعلى اسما اتى الواو بدل ياء كتقوى غالبا جاء ذا البدل

س ١٠ - فان قيل ما وجه عطف السمع والطاعة على التقوى مع ان التقوى مع ان التقوى شاملة لهما ؟

ج ١٠ - فالجواب أن ذكرهما بعد التقوى للتأكيد والاعتناء بهذا المقام فهو من عطف الخاص على العام لمزيد التأكيد فهو من قبيل قوله تعالى (من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل) وقوله تعالى (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى) وقوله تعالى (فيهما فاكهة ونخل ورمان) لاشتماله الوصية بتقوى الله على السمع والطاعة لولاية أمور المسلمين وحكمة ذلك ترتب المبالغة الآتية عليه بعكس قوله تعالى (واركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم) ويجوز أن يكون من باب عطف المغاير من حيث ان أظهر مقاصد التقوى الامور الاخرية وأظهر مقاصد السمع انتظام الامور الدنيوية .

س ١١ - فان قيل كيف تصح ولاية العبد وامارته على الناس ؟

ج ١١ - فالجواب ان هذا من باب ضرب المثل بغير الواقع على تقدير الغرض والا فهو لا تصح ولايته ونظيره (من بنى لله مسجدا كمفحص قطاة بنى الله له بيتا في الجنة) وأما من باب الاخبار بالغيب وان نظام الشريعة يختل حتى توضع الولايات في غير محلها كما يشير اليه الحديث الشريف (اذا وسد الامر لغير اهله فانتظر الساعة) ويرشد الى هذا تعقيب بقوله (فانه من يعيش منكم فسيرى اختلافا كثيرا) والامر بالطاعة حينئذ ايثار لا هون للضريين اذ الصبر على ولاية من لا تجوز ولايته اهون من اثاره الفتن التي لا دواء لها ولا خلاص منها .

س ١٢ - فان قيل ما معنى السنة في قوله (عليكم بسننى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى) ؟

ج ١٢ - فالجواب ان السنة في اللغة الطريقة والسيرة وفي الشريعة هي الطريقة المسلوكة في الدين من غير لزوم أو ما صدر عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو تقدير وتنقسم الى سنة الهدى وهي التي أخذها لتكميل الدين وتاركها يستوجب اساءة كالأذان والاقامة والى سنة الزوائد وهي التي أخذها لتكميل الدين وتاركها لا يستوجب



اساءة كبير النبي صلى الله عليه وسلم في قيامه وقعوده وأكله ولباسه •

س ١٣ - فان قيل الراشدين جمع راشد فما معنى الراشد ؟

ج ١٣ - أجيب بأنه من عرف الحق واتبعه والغاوى من عرفه ولم يتبعه والضال من لم يعرفه ولم يتبعه •

س ١٤ - فان قيل ما معنى قوله عليه الصلوة والسلام عضوا عليها بالنواجذ ؟

ج ١٤ - فالجواب ان النواجذ جمع ناجذ وهو آخر الاضراس الذى يدل نباته على الحلم من فوق واسفل من كل من الجانبين فلانسان أربع هذا ما مشى عليه جمع من الشراح وقال بعضهم هى الاياب وقيل آخر الاضراس المذكورة والمعنى على كل من القولين عضوا عليها بجميع الفم احترازا من النهش وهو الاخذ باطراف الاسنان فهو اما مجاز ببلغ اذ فيه تشبيه المعقول بالمحسوس ومنه (مثل نوره كمشكوة) الآية اذ نوره تعالى معقول لا محسوس أو كناية عن شدة التمسك بالسنة والجد فى لزومها كفعل من امسك الشيء بنواجذه وعض عليه لئلا ينزع منه لان النواجذ محدودة فاذا عضت على شيء تثبت فيه فلا يتخلص وكذلك يقال هذا الشيء تعقد عليه الحناجر وتلوى عليه الانامل ويحتمل أن يكون الامر بالصبر على ما يصيبه من المضض فى ذات الله عز وجل كما يفعله المتألم مما يصيبه من الألم •

س ١٥ - فان قيل قال فى الحديث اياكم ومحدثات الامور فان الظاهر

ان الضمير وما عطف عليه منصوبان فما وجه نصبهما ؟

ج ١٥ - فالجواب ان الضمير مفعول لفعل محذوف أى باعدوا انفسكم فحذف الفعل ثم المضاف فانتصب وانفصل ، والثانى ايضا منصوب بفعل محذوف أى احذروا محدثات الامور فمحدثات بفتح الدال وبكسر التاء نيابة عن الفتحة وهذه المسألة تذكر فى باب التحذير والاغراء من كتب النحو فالتحذير تنبيه المخاطب على أمر مكروه ليجتنبه أو اغراء تنبيهه على أمر محمود ليفعله •

قال ابن مالك فى الخلاصة ، اياك والشر وشبهه نصب •

وقال الحريرى فى ملححة الاعراب :

تقول للطالب خلا برا      دونك بشرا وعليك عمرا  
والنصب فى الاغراء غير ملتبس      وهو بفعل مضمر فافهم وقس

وقال ايضا :

وتنصب الاسم الذى تكرره      عن عوض الفعل الذى لا تظهره  
مثل مقال الخاطب الاواه      الله الله عباد الله

س ١٦ - فان قيل ما معنى البدعة لغة وشرعا ؟

ج ١٦ - فالجواب ان البدعة لغة ما كان مخترعا على غير مثال سابق ومنه (بديع السموات والارض) أى موجودهما على غير مثال سابق وشرعا هو الامر المحدث الذى لم يكن عليه الصحابة والتابعون ولم يكن مما اقتضاه الدليل الشرعى فالمراد بالمحدث الذى هو بدعة وضلالة ما ليس له أصل فى الشرع فهذا باطل قطعيا بخلاف المحدث الذى له أصل فى الشرع اما بحمل النظر على النظر أو بغير ذلك فانه حسن اذ هو سنة الخلفاء الراشدين والائمة المهديين فالحاصل ان البدعة منقسمة الى الاحكام الخمسة لانها اذا عرضت على القواعد الشرعية لم تخل عن واحد من تلك الاحكام فمن البدع الواجبة على الكفاية الاشتغال بالعلوم العربية المتوقف عليها فهم الكتاب والسنة كالتجو والصرف والمعاني والبيان واللغة بخلاف العروض والقوافى ونحوهما والجرح والتعديل وتمييز صحيح الاحاديث من سقيمها وتدوين نحو الفقه واصوله وآلاته والرد على نحو القدريّة والجبرية والمرجئة والمجسمة لان حفظ الشريعة فرض كفاية فيما زاد على التعيين ولان ما لا يتم الواجب المطلق الا به واجب ومن البدع المحرمة مذاهب سائر اهل البدع المخالفة لما عليه اهل السنة والجماعة •

ومن البدع المندوبة احداث نحو الربط والمدارس وكل احسان لم يعهد فى العصر الاول والكلام فى دقائق الصوفية والجدل وجمع المحافل والاستدلال بالمسائل العلمية ان قصد بذلك وجه الله تعالى •

ومن البدع المكروهة زخرفة المساجد وتزويق المصاحف •

ومن المباحة التوسيع في لذيذ المأكّل والمشارب والملابس وتوسيع  
الأكمام فعلم ان قوله ومحدثات الامور عام أريد به خاص اذ سنة الخلفاء  
الراشدين منها مع انا مأمورون باتباعها لرجوعها الى اصل شرعى وكذلك  
سنتهم عام أريد به خاص اذ لو فرض خليفة راشد فى عامة أمره سن سنة  
لا يعضدها دليل شرعى امتنع اتباعها ولا ينافى ذلك رشد لانه قد يخطئ  
الصيب ويزيغ المستقيم يوما ما وفى الحديث (لا حلیم الا ذو عثرة ولا حكيم  
الا ذو تجربة) واعلم ان الكلام اما عام اريد به عام نحو (والله بكل  
شيء عليم) أو خاص أريد به خاص نحو (فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها)  
أو عام أريد به خاص نحو (وأوتيت من كل شيء) أو خاص أريد به عام  
نحو (ولا تقل لهما أف ولا تنهرهما) أى لا تؤذهما بشيء من انواع الايذاء •  
(قاعدة) : كل حكم اجازته الشارع أو منعه وامكن رده الى احدهما  
فهو واضح فان اجازته مرة ومنعه أخرى فالثانى ناسخ للاول وان لم ترد  
عنه اجازته ولا رده ولا أمكن رده اليه بوجه نفيه الخلاف قبل ورود  
الشرع والاصح ان لا حكم فلا تكليف فيه بشيء وقيل يرجع فيه الى  
المصلحة والسياسة فما وافقها منه أخذ وما لا ترك •

س ١٧ - فان قيل راوى هذا الحديث ابو داود والترمذى فمن هما ؟  
ج ١٧ - فالجواب اما ابو داود فهو الامام سليمان بن الاشعث  
السجستاني كان من قرسان الحديث قيل الين لابي داود الحديث كما الين  
لداود عليه السلام الحديد ولد سنة اثنين ومائتين وتوفى بالبصرة لاربعة  
عشرة خلت من شوال سنة خمس وسبعين ومائتين •

وأما الترمذى فهو الامام الحافظ ابو عيسى محمد بن عيسى بن سوره  
يقتح السين والراء وسكون الواو ابن الضحاك وقيل ابن شداد بدل  
الضحاك السلمى البوغى بضم الباء الموحدة وسكون الواو وغين معجمة  
قرية من قرى ترمذ على ستة فراسخ منها ، والترمذى بتثنية الفوقية  
وكسر الميم أو ضمها مع اعجام الذال نسبة لقرية قديمة على طرف جيحون  
وهو نهر بلخ ولد سنة تسع ومائتين ومات ببلده ليلة الاثنين الثالثة عشر  
من رجب سنة تسع وسبعين وقيل تسع وثمانين ومائتين •



[ الحديث التاسع والعشرون ]

عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله اخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني عن النار ، قال لقد سألت عن عظيم وانه ليسير على من يسره الله تعالى عليه تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ثم قال الا أدلك على أبواب الخير : الصوم جنة والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار وصلاة الرجل في جوف الليل ثم تلا تتجافى جنوبهم عن المضاجع حتى بلغ يعملون ثم قال الا أخبرك برأس الامر وعموده وذروة سنامه . قلت بلى يا رسول الله قال رأس الامر الاسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد ثم قال الا أخبرك بملاك ذلك كله . قلت بلى يا رسول الله فأخذ بلسانه وقال كف عليك هذا قلت يا نبي الله وانا لمؤاخذون بما نتكلم به : فقال ثكلتك أمك وهل يكب الناس في النار على وجوههم أو قال على مناخرهم الا حصائد السنتهم . رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح .

س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث الشريف ؟

ج ١ - فالجواب منزلته عظيمة لما اشتمل على فوائد كريمة سيما وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم لمعاذ قد سألت عن عظيم لان عظم السبب يستدعى عظم المسبب ودخول الجنة والتباعد عن النار أمر عظيم سببه امتثال كل مأمور به واجتناب كل محظور وذلك عظيم صعب قطعاً ولو لا ذلك لما قال الله تعالى (وقليل من عبادى الشكور) (ولا تجد أكثرهم شاكرين) اما من حيث صعوبته على النفوس وعدم وفائها غالباً بما يطلب له وفيه من المسائل والوسائل الواجبة والمندوبة واجلها الاخلاص اذ هو روح العمل وأسه المقوم له واني به فانه لا يوجد كماله الا للشاذ النادر من العاملين ولعزته استأثر الله به فانه لم يطلع عليه ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا .

س ٢ - فان قيل هذا الحديث الشريف يستفاد منه ان الاعمال سبب لدخول الجنة كما ان قوله تعالى (تلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون) يفيد ذلك لافادة الباء السببية مع انهم بينوا في علم الكلام ان دخول الجنة بفضل الله ورحمته لا بطريق الوجوب والاستحقاق كما افاده الحديث (لن يدخل احدكم الجنة بعمله) ؟

ج ٢ - فالجواب والله اعلم ان العمل بنفسه لا يستحق به احد الجنة لو لا ان الله عز وجل جعله بفضلله ورحمته سبباً لذلك والعمل بنفسه من

فضل الله ورحمته على عبده فالجنة واسبابها كل من فضل الله ورحمته •  
س ٣ - فان قيل ورد في الحديث قوله أخبرني بعمل يدخلني الجنة  
الخ ، هل لفظ يدخلني مرفوع أم مجزوم ؟  
ج ٣ - أجيب بأنه يقرأ بالرفع على أنه صفة لعمل أما مخصصة أو  
مادحة أو كاشفة فان العمل اذا لم يكن بهذه الحشية كأنه لا عمل في الحقيقة  
وقيل يقرأ بالجزم على أنه جواب الامر أى أخبرني بعمل ان تخبرني به  
يدخلني الجنة على ان الخبر وسيلة للعمل والعمل ذريعة للادخال •  
س ٤ - فان قيل اسناد الادخال الى العمل هل هو حقيقي أو مجازي ؟  
ج ٤ - أجيب بأنه مجازي من باب الاسناد الى السبب أو شبه الفعل  
لكونه سببا للمطلوب بالفاعل الحقيقي ولا يبعد اذ التقدير يدخلني الله  
به الجنة •

س ٥ - فان قيل ما موقع تعبد الله لا تشرك به شيئا من الاعراب ؟  
ج ٥ - فالجواب انه خبر لمبتدأ محذوف تقديره هو ان تعبد الله  
حذف تعويلا على أقوى الدليلين فحذف هو وان فارتفع الفعل كقوله  
تعالى ( ومن آياته يريكم البرق ) أى أن يريكم البرق ، وقد يحذف  
النائب ويبقى الفعل منصوبا لكنه شاذ كقولهم مره يحفر أى أن يحفرها  
وقولهم خذ اللص قبل أن يأخذك وقول الشاعر :

ألا أيها الزاجري احضر الرغى وان اشهد الهيجاء هل أنت مخلد  
أى ان احضر ، والى هذا أشار بن مالك في الخلاصة بقوله :

وشذ حذف ونصب فى سوى ما مر فأقبل منه ما عدل روى

س ٦ - فان قيل ما وجه العدول عن صيغة الامر الى صيغة المضارع  
حيث قال تعبد الله ولم يقل اعبد الله ؟

ج ٦ - أجيب بأن فى العدول تنبيها على ان المأمور كأنه متسارع الى  
الامتثال وهو يخبر عنه اظهارا للرغبة فى وقوعه وفصله عن الجملة  
الاولى لكونه بيانا أو استئنافا •

س ٧ - فان قيل ما وجه عطف قوله وتقيم الصلاة الخ على قوله  
تعبد الله ؟



ج ٧ - أجيب أنه من باب عطف الخاص على العام اهتماما واعتناء به •

س ٨ - فان قيل هل هذه الاعمال وكونها سببا لدخول الجنة خاصة لمعاذ رضى الله عنه أو عامة له ولغيره ؟

ج ٨ - أجيب هي عامة اذ القاعدة الاصولية (ان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب) •

س ٩ - فان قيل اذا بلغ الرجل عارفا بالله وقبل ان تجب عليه الاعمال مات فهو من أهل الجنة وفقا مع خلوه من الاعمال فكيف يتوقف دخول الجنة عليها ؟

ج ٩ - قلت الحديث دل على ان كل من صام وصلى فله الجنة فلا يلزم العكس الكلى اذ الموجبة الكلية لا تنعكس كنفسها مع انه علم من دليل آخر كقوله تعالى (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) •

س ١٠ - فان قيل الصوم فى قوله عليه الصلاة والسلام الصوم جنة أى صوم هو ؟

ج ١٠ - أجيب بأن المراد صوم النفل فاللام عوض عن المضاف اليه كقوله تعالى (فان الجنة هي المأوى) أى مأواه ، قيل فيه بحث بل هي للعهد الخارجى لانه لما ذكر الفرائض أولا علم ان المذكور بعدها هو النوافل فاللام للعهد الخارجى ولا يجب فيه تقديم المهود كما ظن بل قد يستغنى عنه لعلم المخاطب بالقرائن كقولك لمن دخل البيت أغلق الباب • وكم مثلها •

س ١١ - فان قيل مامعنى قوله الصوم جنة ؟

ج ١١ - فالجواب ان الجنة بضم الجيم وتشديد النون معناها الستر والوقاية. ففيه الوقاية من استيلاء الشهوة والغفلة فى العاجل ومن النار فى الآجل ففيه تشبيه المعقول بالمحسوس عند المحققين واختار بعض الافاضل ان مثله استعارة •

س ١٢ - فان قيل لم كان الصوم جنة من النار ؟

ج ١٢ - فالجواب على ما قاله الطيبي ان فى الجوع سد مجارى الشيطان كما فى الحديث (ان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم

فسدوا مجاريه فاذا سد مجاريه لم يدخل فيه) فلم يكن سبب العصيان  
الذى هو سبب دخول النار وفي خبر النسائي الصوم جنة من النار كجنة  
احدكم من القتال •

س١٣ - فان قيل ما وجه اعراب قوله الصوم جنة ؟

ج١٣ - قلت الصوم مبتدأ خبر محذوف تقديره منها الصوم أى من  
أبواب الخير وقوله جنة خبر لمبتدأ محذوف أى وهو جنة وكذا قوله  
والصدقة تطفىء الخطيئة •

س١٤ - فان قيل قال عليه الصلاة والسلام الصدقة تطفىء الخطيئة  
فأى خطيئة تطفأ بالصدقة ؟

ج١٤ - قلت المراد بها الصغيرة المتعلقة بحق الله أما الكبيرة فلا يمحوها  
إلا التوبة وأما حق آدمي فلا يمحوه إلا رضى صاحبه وتطفىء بضم أوله  
وهمز آخره أى تمحو وفي رواية تكفر والخطيئة بالهمز بوزن فعيلة  
وربما شددت الياء بقلب الهمزة ياء وادغامها كبرية فى بريئة •

س١٥ - فان قيل المراد بالاطفاء الازهاب للخطيئة فما وجه  
هذا الاستعمال ؟

ج١٥ - أجيب بأن الخطيئة يترتب عليها العقاب الذى هو أثر الغضب  
المستعمل فيه الاطفاء فيه استعارة تبعية لانه شبه اذهاب الصدقة للخطيئة  
بالاطفاء واستعاره له ثم اشتق منه الفعل أو تخيلية لانه شبه الخطيئة بالنار  
وأثبت له ما هو من لوازمها من الاطفاء •

س١٦ - فان قيل ما وجه اختصاص الصدقة بذلك ؟

ج١٦ - أجيب بأن الصدقة يتعدى نفعها لان الخلق عيال الله وهى  
احسان اليهم والعادة ان الاحسان الى عيال الشخص يطفىء غضبه وسبب  
الاطفاء الماء النار أن بينهما غاية التضاد اذ هى حارة يابسة والماء بارد رطب  
فقد ضاها بكيفيته والضد يدفع الضد ويعدمه •

س١٧ - فان قيل لم قال الصوم جنة والصدقة تطفىء الخطيئة ولم  
يقل الصوم والصدقة والصلاة فى جوف الليل بدون ما ذكر ؟

ج١٧ - قلت انما قال للاشارة الى اختلاف انواع الخير وتعدد آثاره •

س١٨ - فان قيل ما وجه اعراب قوله (وصلاة الرجل من جوف الليل) ؟

ج١٨ - قلت لفظ الصلاة مبتدأ وخبره محذوف أى كذلك أى تطفىء الخطيئة أو هى من أبواب الخير والاول أظهر قاله القاضى والاظهر أن يقدر الخبر شعار الصالحين •

س١٩ - فان قيل لم خص الرجل بالذكر مع أن النساء شقائق الرجال فى أكثر الاحكام ؟

ج١٩ - قلت ذكر الرجل لان السائل كان رجلا ولان الخبر غالب فى الرجال اذ أكثر اهل النار النساء لا للاحتراز عن المرأة لانها مثله فى ذلك •

س٢٠ - فان قيل لم حصلت الفضيلة للصلاة فى جوف الليل أى وسطه أو آخره ؟

ج٢٠ - قلت لان الصلاة فى جوف الليل أفضل منها فى النهار لان الخضوع والخشوع فيه اسهل واكمل والعبادة فيه أبعد عن الرياء اذ فيه التجافى عن الخلق والزلفى لخالق الارض والسماء ولهذا قيل ان صلاح القلب بخمسة أشياء من جملتها قيام الليل والتضرع عند السحر وقد نظم بعضهم ذلك فقال :

- دواء قلبك خمس عند قبوته      قدم عليها تفز بالخير والظفر  
خلاء بطن وقرآن تدبره      كذا تضرع باك ساعة السحر  
كذا قيامك جنح الليل اوسطه      وان تجالس اهل الخير والخبر

س٢١ - فان قيل لم قدم الصلاة على الزكاة والصوم اولا وعكس ثانيا ؟  
ج٢١ - أجيب بأن الاول مسوق لبيان أمر الدين فقدم الاهم فالاهم والثانى لتكميله والترقى فيه اولى •

س٢٢ - فان قيل لم كان رأس الامر الاسلام وعموده الصلاة بفتح العين وذروة سنامه الجهاد ؟

ج٢٢ - أجيب بأن المراد بالاسلام النطق بالشهادتين كما جاء مفسرا فى رواية احمد وكان رأسا لانه لا حياة لشيء من الاعمال بدونه كما ان



الحيوان لا حياة له بدون رأسه وكانت الصلاة عمودا لان العمود الذي يقيم البيت يهيئه للانتفاع به والصلاة هي التي تقيم الدين وكان الجهاد سناما لان السنام هو ما على ظهر البعير فالجهاد أعلى انواع الطاعات لان به يظهر الاسلام ويعلو على سائر الاديان •

س ٢٣ - فان قيل قد اضطربت الادلة الشرعية في افضل الاعمال فقد ورد في بعضها انه الجهاد وفي بعضها انه الصلاة لاول وقتها وفي بعضها بر الوالدين فلا بد ان يكون هناك فاضل ومفضول فجعل كل من ذلك أفضل غير موافق للمعقول ؟

ج ٢٣ - أجيب بأنه يحمل ذلك على اختلاف احوال السائلين لان الرسول عليه الصلاة والسلام كان طيبا للخلق فرب شخص كان الغالب عليه ترك المحافظة على الصلاة فقال له الصلاة في اول وقتها ورب شخص كان الغالب عليه ترك الجهاد فقال له الجهاد في سبيل الله ورب شخص كان الغالب عليه ترك بر الوالدين فقال له بر الوالدين واختلاف الازمان فرب زيادة في زمن أفضل من غيرها أو ان من مقدرة أى من افضل الاعمال •

س ٢٤ - فان قيل ما معنى بملاك ذلك كله ؟

ج ٢٤ - فالجواب الملاك بفتح الميم وكسرهما ما يملك الامر ويضبطه أو بمقصوده وجماعه أو بما يقوم به بمعنى اذا وجدت كانت تلك الاعمال كلها على غاية من الكمال ونهاية من صفاء الاحوال لان الجهاد وغيره من اعمال الطاعات غنيمة فكف اللسان عن المحارم سلامه ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم من صمت نجا والسلامة في نظر العقلاء مقدمة على الغنيمة •

س ٢٥ - فان قيل قوله قلت يا رسول الله وانا لمؤاخذون بما تتكلم به هذا تعجب واستغراب من معاذ يدل على انه لم يكن يعلم ذلك وقد قال الرسول في حقه (أعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل) فكيف التطبيق والتوفيق بينهما ؟

ج ٢٥ - فالجواب انا نحمل ذلك على المعاملات الظاهرة بين الناس

والمؤخذ المذكورة في معاملة العبد مع ربه أو انه انما صار اعلمهم بذلك بعد هذا السؤال وامثاله من طريق التعلم .

س ٢٦ - فان قيل قوله عليه الصلاة والسلام ثكلتك امك بكسر الكاف وفتح اللام أى فقدتك أمك فان هذا دعاء بالشر ظاهرا وهذا لا يصدر منه عليه الصلاة والسلام ؟

ج ٢٦ - فالجواب ان هذا مما غلب جريانه على ألسنتهم في المحاورات للتحريض على الشيء والتهيج اليه من غير ارادة حقيقة من الدعاء على المخاطب بموته كقوله عليه الصلاة والسلام لصفية لرضي الله تعالى عنها لما قيل له انها حائض (عقرى حلقى) أى عقرها الله وأصابها بعقر في جسدها وظاهره الدعاء عليها وليس بدعاء في الحقيقة وهو مذهبهم معروف قال ابو عبيد عقر حلقا بالتثوين لانهما مصدران عقر وحلق وقال الزمخشري هما صفتان للمرأة المشثومة اى انها تعقر قومها وتحلقهم أى تستأصلهم من شؤمها عليهم ومحلها الرفع على الخبرية اى هى عقرى وحلقى ويحتمل أن يكونا مصدرين على فعلى بمعنى العقر والحلق كالشكرى للشكر وقيل الالف للتأنيث مثلها في غضبي وسكرى وقولهم تربت يمينك لا أم لك لا أبا لك لا در درك .

س ٢٧ - فان قيل الاستفهام في قوله هل يكب الناس في النار على وجوههم أو مناخرهم الا حصائد الشهم أى استفهام هو وكب من أى باب هو ؟

ج ٢٧ - أجيب بأنه استفهام انكارى بمعنى النفي بدليل الا بعده أى لا يكب الناس وكب يكب بضم الكاف في المضارع مع فتح أوله أى يلقي قال الطيبي مضارع كبه بمعنى صرعه على وجهه فاكب سقط على وجهه وهو من النوادر لتعديده ثلاثيا ولزومه رباعيا ومن ذلك قشعته الريح فاقشع اى ازالته وكشفته واشتفت البعير أى رفع رأسه وشففته وانسل دريش الطائر ونسلته وعرضته فأعرض .

س ٢٨ - فان قيل الحصر في هذا المقام حقيقى أم اضافى ؟

ج ٢٨ - أجيب بأن الحصر في ذلك اضافى اذ من الناس من يكبه

فى النار عمله لا كلامه لكن ذلك خرج مخرج المبالغة فى تعظيم جرائم اللسان كاللج عرفة اى معظمه ذلك كما ان معظم اسباب النار الكلام كالكفر والغية والنميمة ولان الاعمال يقارنها الكلام غالبا فله حصة فى ترتب الجزاء عليه ثوابا أو عقابا •

س ٢٩ - فان قيل ما معنى قوله حصائد ألسنتهم ؟

ج ٢٩ - أجيب بأن فيه استعارة مصرحة حيث شبه ما تكلم به الانسان من الكلام الحرام بالزرع المحصود بالمنجل فكما ان المنجل يقطع ولا يميز بين الرطب واليابس والجيد والردى فكذا لسان بعض الناس يتكلم بكل نوع من الكلام القبيح والحسن ثم حذف المشبه واقيم المشبه به مقامه على سبيل الاستعارة المصراحة والاضافة قرينة لها واما تشبيه اللسان بالمنجل أو بحدّه فهو استعارة مكينة تتبعها استعارة تخيلية لان الحصاد يلائم المشبه به دون المشبه •

### [ الحديث الثلاثون ]

عن أبى ثعلبة الخشنى جرثوم بن ناشر رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله تعالى فرض فرائض فلا تضيعوها وحد حدودا فلا تعتدوها وحرم أشياء فلا تنتهكوها وسكت عن أشياء رحمة لكم غير نسيان فلا تبحثوا عنها • حديث حسن رواه الدارقطنى وغيره •

س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟

ج ١ - فالجواب أنه حديث عظيم وانه من جوامع كلمه صلى الله تعالى عليه وسلم الوجيزة الليفية بل قال بعضهم ليس فى الاحاديث حديث واحد جمع بانفراده لاصل الدين وفروعه منه أى لانه قسم أحكام الله الى أربعة أقسام فرائض ومحارم وحدود ومسكوت عنه وذلك بجمع أحكام الدين كلها ، ومن ثم قال ابن السمعانى من عمل به فقد حاز الثواب وأمن العقاب لان من أدى الفرائض واجتنب المحارم ووقف عند الحدود وترك البحث عما غاب عنه فقد استوفى أقسام الفضل وأوفى حقوق الدين لان الشرائع لا تخرج عن الانواع المذكورة فيه أى لتضمنه جميع قواعد الدين وأحكامه وآدابه اذ الحكم الشرعى أما



مسكوت عنه أو متكلم به وهو أما مأمور به وجوبا أو ندبا أو منهي عنه  
تحريما أو كراهة أو مباح ، فالواجب حقه أن لا يضيع والحرام حقه أن  
لا يقارب ، والحدود وهي الزواجر الشرعية كحد الردة والسرقة  
والشرب حقها أن تقام على أهلها من غير محاباة ولا عدوان وورد حد  
يقام في الأرض خير من مطر أربعين صباحا •

س ٢ - فان قيل قوله عن ابي ثعلبة الخشني جرثوم بن ناشر رضي  
الله تعالى عنه ما ترجمته وضبط هذه الاسماء ؟

ج ٢ - فالجواب ان ثعلبة بفتح الثاء المثلثة والخشني بمعجمة مضمومة  
ونون نسبة الى خشينة مصغرا بطن من قضاة بن مالك بن حمير قال ابن  
مالك في الخلاصة •

وفعلي في فعيلة التزم وفعلي في فعيلة حتم  
وجرثوم بجيم مضمومة فراء فمثلة ابن ناشر وفي اسمه واسم ابيه اقوال  
الى غير ذلك الى نحو اربعين قولاً •

وهو ممن بايع تحت الشجرة وضرب له صلى الله عليه وسلم بسهمه  
يوم خيبر وارسله الى قومه فاسلموا ونزل الشام ومات اول امرة معاوية  
وقيل في امرة يزيد وقيل في امرة عبد الملك سنة خمس وتسعين وروى  
له الجماعة •

س ٣ - فان قيل قال (ان الله فرض فرائض فلا تضيعوها) ما القرض  
وما الفرق بينه وبين الواجب ؟

ج ٣ - فالجواب ان القرض لغة القطع واصطلاحاً ما يثاب على فعله  
ويعاقب على تركه ويرادفه الواجب الا في الحج فان القرض فيه ما لا  
ينجبر بالدم فالواجب ما ينجبر به وفرق الحنفية بينهما بان القرض ما ثبت  
بدليل قطعي كالصلاة والزكاة ، والواجب ما ثبت بدليل ظني كالنائب  
بالقياس وخبر الواحد كصدقة الفطر ، وعند الشافعي رضي الله تعالى عنه  
القرض والواجب مترادفان الا في الحج ، والفرائض اما فرائض اعيان  
كالصلوات الخمس والزكاة والصوم ، أو كفاية كصلاة الجنازة ورد  
السلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقوله فلا تضيعوها أى بالترك



أو التهاون فيها حتى يخرج وقتها بل قوموا بها كما فرض عليكم وفرض هو واقترض بمعنى واحد •

س ٤ - فان قيل ما معنى قوله وحد حدودا فلا تعتدوها ؟

ج ٤ - فالجواب الحدود جمع حد وهو لغة الحاجز بين الشيئين وشرعا عقوبة مقدرة من الشارع تزجر عن المعصية اى جعل لكم حواجز وزواجر مقدرة تحجزكم وتزجركم عما لا يرضاه وانما حملنا الحدود هنا على الزواجر المذكورة عند الوقوف عند النواهي والاوامر لانها حينئذ تكون مكررة مع ما قبلها وما بعدها اذ الفرائض المفروضة حدود محدودة بهذا المعنى لانها مقدرة محصورة يجب الوقوف عند تقدير الشارع فيها وكذا المحرمات وحينئذ قمعتى لا تعتدوها أى لا تزيدوا عليها عما أمر به الشرع •

س ٥ - فان قيل ما معنى قوله وحرم اشياء فلا تنتهكوها ؟

ج ٥ - أجيب بأن معناه فلا تتناولوها ولا تقربوها قال الجوهرى انتهاك الحرمة تناولها بما لا يحل لان انتهاك الشيء تناوله •

س ٦ - فان قيل ظاهر هذا الحديث يصلح دليلا لمذهبهم الفاسد من الاقتصار على ظاهر النصوص ورد القياس بأنواعه الثلاثة أو الا الحلي لان القياس بحث عنه وقد نهينا عن البحث عما سكت عنه ؟

ج ٦ - أجيب بأن سبب النهى ما كان وقع من بعض الصحابة تعتنا وامتحانا له صلى الله عليه وسلم فاختص النهى ببحث يؤدى الى محذور • واما القياس فلا محذور فيه بوجه فكيف ينهى عنه على ان أدلة جوازه بل وجوبه قطعية فلا تعارض بمثل هذا الظن المحتمل •

س ٧ - فان قيل قوله رواه الدارقطنى وغيره ما وجه هذه النسبة وما ترجمه صاحبها ؟

ج ٧ - أجيب بأن الدارقطنى بفتح الراء نسبة الى دار القطن مجلة كبيرة ببغداد وهو ابو الحسن على بن عمر بن احمد بن مهدي صاحب السنن والعلل والافراد وغير ذلك قال الحاكم كان اوحد عصره فى الحفظ والقهم والورع امام القراء المحدثين لم يخلق على اديم الارض مثله وقال الخطيب كان فريد عصره وامام وقته انتهى اليه علم الاثر والمعرفة بالعلل

واسماء الرجال مع الصدق والثقة وصحة الاعتقاد قال رجاء بن محمد  
المعدل قلت للدارقطني هل رأيت مثل نفسك فقال : قال تعالى (فلا تزكوا  
انفسكم) فألححت عليه فقال لم أر احدا جمع مثل ما جمعت وقال أبو ذر  
الحافظ قلت للحاكم هل رأيت مثل الدارقطني فقال هو لم ير احدا مثله  
نفسه فكيف أنا .. وكان عبدالغنى اذا رأى الدارقطني قال استاذى وقاله  
القاضي أبو الطيب الدارقطني أمير المؤمنين في الحديث وقال اليرقاني املى  
على كتاب العلل من حفظه ولد في ذى القعدة سنة خمس أو ست وثلاثمائة  
ومات لثمان خلون من ذى القعدة سنة خمس وثمانين فسنه تسع  
وسبعون سنة .

### [ الحديث الحادى والثلاثون ]

عن أبى العباس سهل بن سعد الساعدى رضى الله تعالى عنه قال جله  
رجل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله دلنى على عمل  
اذا عملته أحببني الله وأحبنى الناس فقال ازهد فى الدنيا يحبك الله  
وازهد فيما عند الناس يحبك الناس حديث حسن . رواه ابن ماجه  
وغیره بأسانيد حسنة .

س ١ - فان قيل ما ترجمة أبى العباس سهل ؟

ج ١ - فالجواب هو ابو العباس سهل بن سعد بن مالك بن خالد بن  
ثعلبة بن حارث بن عمرو بن الخزرج بن ساعدة بن كعب بن الخزرج  
الساعدى الانصارى الخزرجى المدنى كان يوم موت النبى صلى الله عليه  
وسلم ابن خمس عشرة سنة فمات سنة ثمان وثمانين وقيل احدى وتسعين  
بالمدينة وهو آخر من مات بها من الصحابة رضى الله عنهم على قول وقيل  
جابر بن عبدالله واحصن سبعين امرأة وشهد قضاء النبى صلى الله عليه وسلم  
بين المتلاعنين وكان اسمه حزنا فسماه النبى صلى الله عليه وسلم سهلا .

قال المصنف فيه رضى الله عنه وينبغى رضى الله تعالى عنهما لان آباء  
صحابى روى له مائة حديث وثمانية وثمانون اتفاقا على ثمانية وعشرين  
وانفرد البخارى بأحد عشر .

س ٢ - فان قيل ما ترجمة الامام الراوى ابن ماجه ؟

ج ٢ - فالجواب انه ابو عبدالله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني صاحب السنن ولد سنة تسع ومائتين ومات سنة ثلاث وسبعين ومائتين وروى هذا الحديث هو وغيره كالعقيلي وابن عدى وابن ابى حاتم والخطيب وماجه بالهاء وقفا ووصلا كما ذكره العلامة المدائني في حاشيته على شرح الاربعين لابن حجر وكما ذكره ابراهيم الباجوري في حاشيته على شرح الشنشوري حيث قال فائدة ابن ماجه يقرأ بالهاء وقفا ووصلا وكذا ابن سيده وابن بروزيه وماجه اسم امه وهو ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة س ٣ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟

ج ٣ - فالجواب انه حديث عظيم الشأن وان كان موجز اللفظ والبيان وهو من الاحاديث الاربعة التي عليها مدار الاسلام المنظومة بقول بعض السادة الاعلام :

عمدة الدين عندنا كلمات      هن من كلام خير البرية  
اتق الشبهات وازهد ودع      ما ليس يعينك واعملن بنيه

وقد تضمن الحديث الحث على التقليل من الدنيا والآيات المشيرة الى ذمها وطلب التقليل منها كثيرة جدا ومن ثم ورد انه صلى الله عليه وسلم قال (كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر نسييل) وروى مرفوعا ومرسلا (حب الدنيا رأس كل خطيئة) وصحح ابن حبان انه صلى الله عليه وسلم قال (من أحب دنياه أضرب بأخرته ومن أحب آخرته أضرب بدنياه فأثر ما يبقى على ما يفتى) وقد ذم الله تعالى من يحب الدنيا ويؤثرها على الآخرة بقوله (كلا بل تحبون العاجلة) وقوله تعالى (وتحبون المال حبا جما) وقوله (وانه لحب الخير) أى المال (لشديد) ودم محبتها مستلزم لمدح بغضها . س ٤ - ما تعريف الزهد لغة وشرعا ؟

ج ٤ - فالجواب الزهد بضم الزاء وقد يفتح وهو لغة الاعراض عن الشيء احتقارا له من قولهم شيء زهيد أى قليل وفي خبر انك لزهد وفي آخر أفضل الناس مؤمن مزهد أى قليل المال وزهيد الاكل قليله . وشرعا هو أخذ قدر الضرورة من الحلال المتيقن الحل فهو أخص من الورع اذ هو ترك المشتبه وقوله ازهد من زهد يزهد كمنع وسمع



وكرم وهذا المذكور هو زهد العارفين وأعلى منه زهد المقربين وهو الزاهد  
فيما سوى الله تعالى من دنيا وجنة وغيرهما إذ ليس لصاحب هذا الزهد  
مقصد إلا الوصول إليه تعالى والقرب منه وأما الزهد في الحرام فواجب  
عام وفي المشتبه مندوب عام وقيل واجب أى واجب على العارفين والمقربين  
وغيرهم من المكلفين •

س ٥ - فان قيل قوله دلنى على عمل اذا عملته اجبنى الله واجبنى  
الناس ما المراد من الدلالة والعمل ومحبة الله للعبد وهى طبيعية لا تقدر  
من جانبه تعالى ؟

ج ٥ - فالجواب قوله دلنى بضم الدال وتشديد اللام من الدلالة  
وهى ما يلزم من العلم به العلم بشئ آخر والمراد من العمل العمل الصالح  
والمراد من محبة الله للعبد رضاه عنه واحسانه اليه لان المحبة ميل طبيعى  
وهو فى حقه محال فالمراد بها غايتها وقوله واجبنى الناس لان محبتهم  
تابعة لمحبة الله فاذا أحبه ألقى محبته فى قلوب عباده لقوله تعالى (ان الذين  
آمَنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) •

س ٦ - فان قيل ما الدنيا وما المزهود فيه منها ؟

ج ٦ - فالجواب الدنيا عبارة عما حواه الليل والنهار وأظلمته السماء  
وأفولته الارض واختلفوا فى المزهود منها ف قيل الدينار والدرهم وقيل المطعم  
والمشرب والملبس والمسكن وقيل الحياة والاولى ان دنيا كل انسان بحسب  
حاله حتى ان كلام الفقيه مع طلبته وكلام الشيخ مع تلامذته وكلام الامير  
مع اجناده وما اشبه ذلك دنيا بالنسبة اليهم الا ان يقصد بذلك وجه الله  
والدار الآخرة وهذا لا يكاد يصح الا من موفق ويعلم ان الذم الوارد  
فى الكتاب والسنة للدنيا ليس راجعا لزمانها وهو الليل والنهار فان الله  
جعلها خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا ولا لمكانها وهو الارض  
لان الله جعلها لنا مهادا ولا لما اودعه فيها من الجمادات والحيوانات لان  
ذلك كله من نعم الله تعالى على عباده قال تعالى (هو الذى خلق لكم ما فى  
الارض جميعا) وانما هو راجع الى الاشتغال بما فيها عما خلقنا لاجله من  
عبادته تعالى قال تعالى (وما خلقت الانس والجن الا ليعبدون) فليست هى

مذمومة لذاتها كيف وهى مزرعة الآخرة ولذا قال الشيخ عبدالقادر  
الجيلانى رحمه الله (اجعل الدنيا فى يدك واخرجها من قلبك) •  
س٧ - فان قيل قوله يحبك الله بفتح الباء الموحدة المشددة وقع جواب  
الطلب وهو قوله عليه الصلاة والسلام ازهد فى الدنيا فيقتضى أن  
يكون مجزوما ؟

ج٧ - فالجواب انه مجزوم بسكون مقدر على آخره منع من ظهور  
حركته الادغام واصله يحبك بكسر الباء الاولى وسكون الثانية فاسكت  
الباء الاولى عند ارادة الادغام بنقل حركتها الى الساكن قبلها وهو الحاء  
فاجتمع ساكنان فحرك الاخير لالتقائهما بالفتح تخفيفا •  
س٨ - فان قيل قال عليه الصلاة والسلام وازهد فيما عند الناس  
يحبك الناس ما المراد من الناس فى هذا المقام وما العلة فى انه اذا زهد  
فيما عند الناس احبه الناس ؟

ج٨ - فالجواب على ما قاله بعضهم ان الناس لفظ عام يشمل الانس  
والجن لغة فالزاهد فى الدنيا يحبه الجميع وعلة المسألة الثانية ان قلوب  
الناس مطبوعة على حب الدنيا ومن نازع انسانا فى محبته كرهه وقلاه ،  
ومن لم يعارضه فيه احبه واصطفاه فمن ثم قال الامام الشافعى رضى الله عنه :  
ومن يذق الدنيا فانى طعمتها      وسبق اليها عذبتها وعذابها  
فلم أرها الا غرورا وباطلا      كما لاح فى ظهر الغلاة كراها  
وما هى الا جيفة مستحيلة      عليها كلاب همهن اجتذباها  
فان تجتنيها كنت سلما لاهلها      وان تجذبها نازعتك كلابها  
فدع عنك فضلات الامور فانها      حرام على نفس التقى ارتكابها  
وفى كشف الاسرار :

كن زاهدا فيما حوته يد الورى      تبقى لذى كل الانام حيا  
أو ما ترى الخطاف حرم زادهم      اضحى قريبا فى البيوت ربيا  
وقال غيره :

تورع عن سؤال الخلق طرا      وسئل ربا كريما ذاهبات  
ودع زهرات دنيائك اللواتي      تراها لا محالة ذاهبات

قيل من سمى باسم الزهد فقد سمى بالف اسم ممدوح هذا مع  
ما للزاهدين من راحة القلب والبدن في الدنيا والآخرة والزهاد هم  
الملوك في الحقيقة كما قال بعضهم :

أرى الزهاد في روح وراحه      قلوبهم عن الدنيا مزاحه  
إذا ابصرتهم أبصرت قوما      ملوك الأرض سيئتهم سماحه

### [ الحديث الثاني والثلاثون ]

عن أبي سعيد سعد بن مالك بن سنان الخدرى رضى الله تعالى عنه  
أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا ضرر ولا ضرار حديث حسن .  
رواه ابن ماجه والدارقطنى وغيرهما مسندا . ورواه مالك في الموطأ مرسل  
مرسل عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
فأسقط أبا سعيد وله طرق يقوى بعضها بعضا .

س ١ - فان قيل ما ترجمة ابي سعيد ؟

ج ١ - أجيب بأنه ابو سعيد سعد بن مالك بن سنان الانصارى  
الخزرجى الخدرى بضم الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة ووهم من  
اعجم الدال نسبة الى جده خدره بن عوف بن الحارث بن الخزرج وقيل  
نسبة الى حى من اليمن وقول المؤلف رضى الله عنه ينبغى أن يقال فيه  
عنهما لان أباه كان صحابيا ايضا ممن قتل شهيدا فى غزوة أحد وكان  
ابو سعيد من نجباء الانصار وفضلائهم ومن حفاظ الصحابة وعلمائهم  
حفظ عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سننا كثيرة روى له الف ومائة وسبعون  
حديثا اتفقا منها على ستة واربعين وانفرد البخارى بستة عشر ومسلم باثنين  
وخمسين وروى عنه جماعة من الصحابة والتابعين توفى بالمدينة سنة اربع  
وسبعين وقيل ثلاث وقيل اربع وتسعين .

س ٢ - فان قيل قال فى الحديث لا ضرر ولا ضرار ما الفرق بين  
هاتين الكلمتين ؟

ج ٢ - أجيب بأن الضرر بفتح اوله والضرار بكسره من ضره وضاره  
هما بمعنى واحد وهو خلاف التفع كذا قاله الجوهري فالجمع بينهما  
للتأكيد فكأنه لا تضر ولا تضرر وقيل بينهما فرق وهو المشهور ثم قيل الاول



الحاق مفسدة بالغير مطلقا والثاني الحاق مفسدة بالغير على وجه المقابلة  
أى كل منهما يقصد ضرر صاحبه من غير جهة الاعتداء بالمثل والانتصار  
بالحق وقيل الضرر ما يضر به الانسان غيره ويتنفع هو به والضرار أن يضره  
من غير أن يتنفع وقيل بالعكس وقيل الاول نهى للشخص عن تعاطي  
ما يضر نفسه والثاني نهى له عن فعل ما يضر غيره وقيل معنى الاول  
لا يضر الشخص اخاه فينتقص شيئا من حقه ومعنى الثاني لا يضر الرجل  
جاره بادخال الضرر عليه فعلى هذه الوجوه الجمع بينهما للتأسيس وعلى  
الاول للتأكيد والثاني اولى لانه اذا دار الامر بين التأكيد والتأسيس فحملة  
على التأسيس لان فيه اثبات امر جديد لم يكن حاصلًا قبل فيجزم على  
الشخص فتح كوة في جداره يطلع منها على عورات جاره او احداث  
فرن أو حمام أو رحنى أو معصرة لوجود الضرر بالدخان وصوت الرحنى  
وما أشبه ذلك •

س ٣ - فان قيل قوله لا ضرر ولا ضرار ذكر فيه اسم لا فأين خبرها ؟

ج ٣ - فالجواب انه محذوف أى فى ديننا أو شريعتنا كقوله لا بأس  
أى عليك قال ابن مالك فى الخلاصة :

وشاع فى ذا الباب اسقاط الخبر اذا المراد مع سقوطه ظهر

س ٤ - فان قيل هل الحديث يدل على تحريم سائر انواع الضرر ؟

ج ٤ - فالجواب نعم لان النكرة فى سياق النفى تعم وكل ما جاء فى  
تحريم الظلم من الآيات والحديث فهو دليل على تحريم الضرر لانه نوع  
من الظلم فمعنى الحديث هو نفي سائر انواع الضرر والمفاسد شرعا الا  
ما خصه الدليل ويعلم ان المصالح تراعى اثباتا والمفاسد نفيا لان الضرر هو  
المفسدة فاذا نقاها الشرع لزم اثبات النفع الذى هو المصلحة لانهما تقيضان  
لا واسطة بينهما وهذا مبنى على قاعدة اصولية وهى ان افعال الله تعالى هل  
تعلل فقيل نعم لان فعلا لا علة له عبث والله منزّه عنه ولان القرآن مملوء  
من تعليل افعاله تعالى نحو (لتعلموا عدد السنين والحساب) وقيل لا •  
لان كل من فعل فعلا لعله كان مستكملا بها ما لم يكن له قبلها فيكون  
ناقصا بذاته كاملا بغيره والنقص على الله تعالى محال ورد بمنع الكلية وان



ذلك لا يلزم الا في حق المخلوقين والتحقيق ان افعاله تعالى معللة بحكم غايتها تعود لنفع المكلفين وكمالهم لا لنفع الله تعالى وكماله لاستغنائه بذاته عما سواه فتلك العلل حكم موضحة لافعاله لا اغراض باعثة عليها لانه تعالى منزّه عن أن يبعثه شيء على شيء ثم رعاية المصالح انما هي تفضل منه تعالى على خلقه من غير وجوب عليه خلافا للمعتزلة انتهى من شرح ابن حجر باختصار وتغيير •

س ٥ - فان قيل ما الحديث المسند وما الحديث المرسل ؟

ج ٥ - فالجواب المسند هو المتصل الذي لم يحذف من اسناده أحد والمرسل عند المحذنين هو ما حذف من اسناده الصحابي بأن يقول قال رسول الله كذا او فعل كذا وفي المنظومة البيقونية •

والمسند المتصل الاسناد من راويه حتى المصطفى ولم يبين ومرسل منه الصحابي سقط وقل غريب ما روى راو فقط

س ٦ - فان قيل ما ترجمة الامام مالك ؟

ج ٦ - فالجواب هو امام الائمة وناصر السنة ابو عبدالله مالك بن انس ابن مالك بن ابي عامر بن عمرو بن الحارث بن غيمان بن غنم بن عمرو بن الحارث الاصبحي وهو ذو أصبح وقد افردت ترجمته بالتأليف وغيمان المذكور بالغين المعجمة المفتوحة والياء المثناة من تحت الساكنة وخين بالحاء المعجمة، المضمومة والياء المثناة والياء المثناة من تحت الساكنة •

واختلف في حمل امه به فقال بعضهم حملت به ثلاث سنين وقيل ستين قال الامام الشافعي مالك استاذي ، قيل العلم يدور على ثلاث مالك والليث وسفيان بن عيينة قيل ولد سنة ثلاث وتسعين من الهجرة وقيل سنة اربع وتسعين في ربيع الاول في خلافة الوليد وقيل سنة تسعين وقيل سنة ست وقيل سبع ومات في ربيع الاول سنة تسع وسبعين ومائة وفي رد المختار حاشية الدر المختار ذكر ولادة كل من المذاهب الاربعة ووفاته وسنه الذي عاش به بقوله (فائدة) ان ابا حنيفة ولد سنة ٨٠ ومات سنة ١٥٠ وعاش سبعين سنة •

وقد ولد الامام مالك سنة ٩٠ ومات سنة ١٧٩ وعاش ٨٩ سنة •

والشافعي ولد سنة ١٥٠ ومات سنة ٢٠٤ وعاش ٥٤ سنة .  
 واحمد ولد سنة ١٦٤ ومات سنة ٢٤١ وعاش ٧٧ سنة .  
 وقد نظم ذلك بعضهم مشيرا اليه بحروف الجمل لكل امام منهم ثلاث  
 كلمات على هذا الترتيب فقال :

٨٩

١٧٩

٧٠

ومالك في قطع جوف ضبطا تاريخ نعمان يكن سيف سطا

١٥٠

والشافعي صين برنند واحمد يسبق بأمر جهد  
 فاحسب على ترتيب نظم الشعر ميلادهم فموتهم كالعمر  
 س٧ - فان قيل قال المصنف رحمه الله تعالى وله طرق يقوى بعضها  
 بعضا ما معنى الطرق وكيف يقوى بعضها بعضا وهي ضعيفة ؟

ج٧ - فالجواب ان الطرق جمع طريق وفعل في الكثرة يجمع على  
 فعل بضمين كسرير وسرر وفي القلة على أفعله كطريق واطرق ورغيف  
 وارغفة والمراد بالطرق الاسانيد والاسناد حكاية طريق المتن وهو كيفية  
 الاداء كأن تقول حدثنا فلان عن فلان والطريق نفس الرجال والتمن هو  
 لفظ الحديث الذي يقوم به المعاني ولا يد بتقوية بعضها بعضا وان كانت  
 ضعيفة فان طاقات الجبل وان كانت ضعيفة منفردة لكنها اذا اجتمعت  
 وانضمت قويت وكالحزمة من العيدان اذا اجتمعت صعب كسرها بخلاف  
 ما اذا كان افرادها منفكا والله در من قال في قضية الحال :

كونوا جميعا يا بني اذا اعترى خطب ولا تتفرقوا اجنادا  
 تأبى القдах اذا اجتمعن تكسرا واذا افرقن تكسرت افرادا  
 وقال بعضهم بعبارة أخرى :

ان القдах اذا اجتمعن فرامها بالكسر ذو حق وبطش زائد  
 عزت فلا تكسر وان بددت فالكسر والتوهين للمتبدد  
 وبعضهم :

لا تخاصم بواحد الف بيت فضيفان يغلبان قويا :

س ٨ - فان قيل ما ترجمة الموطا وكيف ضبط لفظه ؟

ج ٨ - فالجواب على ما ذكره الملا على القارى فى شرح الحصن الحصين هو بضم الميم وفتح الواو وتشديد الطاء المفتوحة فالالف كالمصفى فكان قياسه أن يكتب الفه بالياء ولعل كتابته محافظة على التلفظ بها ومراعاة الرواية الاخرى وفى نسخة بهمزة بدل الالف وهو كتاب الامام مالك الذى قال الامام الشافعى فى حقه انه اصح الكتب بعد كتاب الله تعالى لكنه قبل تصنيف الصحيحين البخارى ومسلم ، أما بعدهما فالجمهور على أن البخارى أصح كتب الحديث كما أشار اليه الشيخ بتقديم ذكره وقال بعض المغاربة صحيح مسلم هو الاصح والاول هو الاصح لكن اللائق تقديم مالك على الكل لسبقه زمانا ورتبة وشأنا وكذا الامام احمد فانه يروى عن الشافعى تلميذ مالك والبخارى عن احمد وهذا الترتيب الذى ذكرناه اختاره شيخ مشائخنا جلال الدين السيوطى فى ذكر أئمة الحديث - انتهى

### [ الحديث الثالث والثلاثون ]

عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لو يعطى الناس بدعواهم لأدعى رجال أموال قوم ودماءهم لكن البينة على المدعى واليمين على من أنكر حديث حسن • رواه البيهقى وغيره هكذا وبعضه فى الصحيحين •

س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟

ج ١ - فالجواب على ما قاله ابن حجر هو قاعدة من قواعد الشرع مواصل من اصول الاحكام واعظم مرجع عند التنازع والخصام كيف وقد علم منه انه لا يحكم لاحد بدعواه وان كان فاضلا شريفا فى حق من الحقوق وان كان محتقرا يسيرا حتى يستند المدعى الى ما يقوى دعواه والا فالدعاوى متكافئة فى الخفاء والاصل براءة الذمة من الحقوق فلا بد من دال على تعلق الحق بالذمة حتى تترجح به الدعوى •

س ٢ - فان قيل ما ترجمة الامام البيهقى الراوى لهذا الحديث ؟

ج ٢ - فالجواب هو الامام ابو بكر احمد بن الحسين بن على بن موسى البيهقى نسبة الى يهق بفتح الباء الموحدة والهاء بينها تحتية ساكنة آخره



قاف وهى قرية مجتمعة بناحية نيسابور على عشرين فرسخا منها وكانت قريتها خسروجرد ، قال امام الحرمين كل شافعى فللشافعى عليه المنة الا البيهقى فان له على الشافعى المنة ولد فى شعبان سنة اربع وسبعين وقيل اربع وثمانين ألف شعب الايمان ومات فى جمادى الاولى سنة ثمان وخمسين واربعمئة بنيسابور ونقل فى تابوت الى بيهق مسينة يومين •

س ٣ - فان قيل قال المؤلف وبعض هذا الحديث فى الصحيحين ما هذا البعض وما لفظه ؟

ج ٣ - فالجواب لفظهما كما فى الجمع للحميدى عن ابن عباس لو يعطى الناس بدعواهم لادعى اناس دماء رجال واموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه •

س ٤ - فان قيل ما تعريف الدعوى والمدعى والمدعى عليه ؟

ج ٤ - فالجواب الدعوى هى طلب واحد حقه من آخر فى حضور الحاكم ويقال للطالب المدعى والمطلوب منه مدعى عليه واختلفوا فى تعريف المدعى والمدعى عليه ف قيل المدعى من لا يجبر على الخصومة والمدعى عليه من يجبر عليها وهذا احسن ما قيل فيها وقيل المدعى لا يستحق الا بينة والمدعى عليه من يكون مستحقا بلا حجة اذ بقوله هو لى يكون له على ما كان ما لم يثبت المدعى استحقاقه •

س ٥ - فان قيل قال فى الحديث لادعى رجال اموال قوم ودماءهم ما تعريف الرجل وما وجه التخصيص بالرجال ؟

ج ٥ - فالجواب ان الرجال جمع رجل وهو الذكر البالغ من بنى آدم وذكرهم بالتخصيص لا لخراج النساء بل لان الدعوى غالبا انما تصدر منهم أو هو من باب الاكتفاء باحد القيلين (كسر ايل تقيكم الحر) أى والبرد وكقوله تعالى (وما تفعلوا من خير يعلمه الله) أى ومن شر وكقوله تعالى (لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا) أى ولا قمرا ويؤيده رواية لادعى ناس واثنى بصيغة الجمع للاشارة الى اقدام غير واحد على ذلك •

س ٦ - فان قيل هل القوم خاص بالرجال أو هو عام ؟

ج ٦ - فالجواب انه اسم جمع وشذ من جمعه على اقوام وهو خاص

بالذكور لقوله تعالى (لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن) فذكرهن دليل ظاهر على أن القوم لم يشملهن وبه صرح زهير في قوله :

وما ادرى وسوف اخال ادرى اقوم آل حصن ام نساء  
وسمى الرجال قوما لقيامهم بالمهمات وعزائم الامور وقيل يعم الفريقين  
اذ هم المراد في نحو قوله تعالى (كذبت قوم نوح) ورد بأن دخولهن ليس  
لغة بل لقريئة •

وحكمة التعبير برجال ثم قوم على الاول هو التفنن وكراهة تكرار  
احدهما وعلى الثاني ان الغالب في المدعى أن يكون رجلا اذ المرأة لا يليق  
بها حضور مجالس الحكام والمدعى عليه يكون رجلا أو امرأة •

س ٧ - فان قيل ما وجه تقديم الاموال على الدماء مع ان الدماء أهم  
واعظم خطرا ولذا ورد انها اول ما يقضى فيه بين الناس ؟

ج ٧ - فالجواب ان الخصومات في الاموال اكثر واغلب اذ اخذها  
أسير وامتداد الايدي اليها اسهل ومن ثم ترى العصاة بالتعدى عليها اضعاف  
العصاة بالقتل على أن العطف بالواو لا يفيد ترتيبا •

س ٨ - فان قيل ان لفظ لكن في قوله ولكن البينة للاستدراك  
والاستدراك على قانونها يكون بعد النفي نحو ما قام زيد لكن عمرو وهي  
هنا بعد اثبات ولا نفى قبلها حتى يصح معنى الاستدراك الذي هو مؤداها ؟

ج ٨ - فالجواب انها وان لم تجر على قاعدتها لفظا جرت تقديرا اذ  
المعنى لا يعطى الناس بدعواهم المجردة لكن بالبينة وهي على المدعى •

س ٩ - فان قيل قال في الحديث البينة على المدعى واليمين على من أنكر  
لم عبر بمن في الثاني دون الاول مع انه كان يمكن ان يعبر باسم الفاعل  
فيهما أو بمن فيهما ؟

ج ٩ - فالجواب ان المدعى يذكر أمرا خفيا لعرو دعواه عن المرجح  
والمدعى عليه يذكر أمرا ظاهرا لاقتران دعواه به ولا شك ان الموصول  
لاشترط كون صلته معهودة أظهر من العرف فاعطى الخفى للخفى  
والظاهر للظاهر ويحتمل أن يقال ان في المدعى ضربا من التعريف المعنوي

لظهوره واقدامه على الدعوى فأتى فيه بلام التعريف المناسب له والمنكر فيه ضرب من التنكير والابهام لاستخفافه وتأخيره وكونه اذا سكت لا يترك فأتى فيه بمن اذ فيها ابهام مشبه بحاله •

س ١٠ - فان قيل لم كانت البينة فى جانب المدعى واليمين فى جانب المدعى المنكر ؟

ج ١٠ - فالجواب ان جانب المنكر قوى لموافقتة الاصل فى البراءة والبينة حجة قوية بعدها عن التهمة واليمين حجة ضعيفة لقربها منها فجعل القوى فى جانب الضعيف والضعيف فى جانب القوى وهو جانب المنكر تعديلا وهو توجيه حسن (فائدة) قال بعض العلماء ان فصل الخطاب فى قوله تعالى (وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب) هو ان البينة على المدعى واليمين على من أنكر •

### [ الحديث الرابع والثلاثون ]

عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فليسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الايمان • رواه مسلم •

س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟

ج ١ - فالجواب انه حديث عظيم الشأن يصلح أن يكون ثلثى الاسلام منه الواجب والمندوب والمباح والمكروه وخلاف الاولى والمكروه والحرام والمستفاد منه حكم الاول وهو انه يجب الامر به والاخير وهو انه يجب النهى عنه وعبر بعضهم انه نصفه وبينه بأن اعمال اما معروف يجب الامر به أو منكر يجب النهى عنه أى وهو انما بين الثانى اعنى وجوب النهى وهو غير سديد لان ما عدا الاول والاخر مما ذكر لا يجب الامر به ولا النهى عنه كما مر كما بين الثانى أعنى وجوب النهى عن المنكر بين الاول لان المنكر يشمل ترك الواجب وفعل الحرام كما مر فغير الاول بالامر بالواجب والثانى بالنهى من الحرام فعليه كان المناسب ان يقال أنه كل الاسلام لا نصفه ومما يتساهل فيه الناس انهم يرون من يبيع المعيب فلا يبينونه للمشتري ولا ينكرونه على البائع وهم مسؤولون عنه • والدين



النصيحة ومن لم ينصح فقد غش وقد نص العلماء على انه يجب على كل من علم ذلك أن ينكر على البائع ويعرف المشتري •

س ٢ - فان قيل قوله من رأى منكرا هل رأى هنا قليلة أو بصرية ؟

ج ٢ فالجواب انها تحتمل الوجهين فقليل بالاول اذ لا يشترط في الوجوب الاتى رؤية البصر بل المدار على العلم اليصر أم لا • فتكون بمعنى علم فحينئذ يكون منكرا مفعولا أول والمفعول الثانى محذوفا أى واقعا من أحد وقيل بالثانى اى انها مستعملة فى حقيقتها من الابصار • ويكون حكم المعلوم غير المبصر مقيسا على حكم المبصر بجامع ان القصص دفع مفسدة المنكر مطلقا •

س ٣ - فان قيل ما تعريف المنكر وهل تغيير المنكر فرض كفاية أو فرض عين ؟

ج ٣ - فالجواب المنكر هو ترك واجب أو فعل حرام صغيرة كان أو كبيرة وتغيير المنكر فرض كفاية ان علم به أكثر من واحد والا فهو فرض عين وذلك بالكتاب والسنة والاجماع قال تعالى (ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) فمن قوله منكم للبيان كقولهم زيد له من أولاده أنصار وأما للتبعض فعلى الاول يكون فرض عين وعلى الثانى فرض كفاية • وفرض الكفاية هو ما يلزم جملة المقروض عليهم ويسقط الجميع بفعل البعض وفرض العين ما يلزم كل فرد بخصوصه ولا يسقط عن الجميع بفعل البعض •

س ٤ - فان قيل مامعنى التغيير والانكار بالقلب ؟

ج ٤ - فالجواب هو كراهة الفاعل للمنكر وظهور ذلك على جوارحه ان لم يمتنع على نفسه والعزم على انه لو قدر على تغييره بقول أو فعل لفعل •

س ٥ - فان قيل هل هذه المراتب تكون على شخص واحد أو هى على أشخاص ؟

ج ٥ - فالجواب انها تكون على واحد فأول المراتب المقاتلة والجهاد فان عجز عن الجهاد أنكر باللفظ ليقبح ذلك المنكر عند فاعله وعند من رآه

وان عجز بأن خاف ضررا من قتل أو جرح أو اخراج من وطن فليقل  
(اللهم ان هذا منكرا لا أرضاه) •

وقيل ان هذه المراتب موزعة على ناس مختلفين فالتغير باليد للامراء  
وباللسان للعلماء وبالقلب للعامة •

س ٦ - فان قيل ما معنى قوله وذلك أضعف الايمان وقد يكون  
الانكار بالقلب من أقوى الناس ايمانا ؟

ج ٦ - فالجواب ان المراد بالايمان الاعمال كما أطلق على الصلاة في  
قوله تعالى (وما كان الله ليضيع ايمانكم) أى صلاتكم الى بيت المقدس أو  
أن المراد به الاسلام وهو على حذف مضاف أى أضعف خصال الاسلام  
أو انه باق على حقيقته والمراد أقل آثار الايمان وثمراته فى النفع واطلاق  
الايمان على المعنيين الاولين مجاز مرسل على طريق اطلاق اسم السبب على  
المسبب فان الايمان سبب الامتثال بالشرائع المأمور بها •

س ٧ - فان قيل لم كان الانكار بالقلب أضعف الايمان ؟

ج ٧ - فالجواب لان مجرد كراهته له لا يحصل به زوال مفسدة المنكر  
الطلوب زواله فهو قاصر بخلاف اليد واللسان فانه متعدد اذ أنه كراهة  
وارادة •

س ٨ - فان قيل هل للانكار شروط يلزم وجودها ؟

ج ٨ - فالجواب نعم له شروط عديدة : الاول أن يكون عالما بذلك  
ثلا يعكس ، الثانى أن يؤدى نهيهِ الى مفسدة أعظم كنهيه عن زنا فيؤدى  
الى قتل ، الثالث أن يكون مجمعا على تحريمه أو يكون مدرك القائل بحله  
ضعيفا كشرب النبيذ ونكاح المتعة ، الرابع ان يكون ظاهرا فى الوجود فلا  
يتحسس على الناس ولا يقتحم الدور ولا يبحث عما خفى فى كم ونحوه ،  
الخامس أن يعلم أو يظن أنه يفيد • وبانتفاء الشرط الاول ينتفى الجواز  
وبانتفاء الاخير ينتفى الوجوب ويبقى الجواز والندب •

### [ الحديث الخامس والثلاثون ]

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم لا تحاسنوا ولا تفاخروا ، ولا تباغضوا ولا تباينوا ولا يبع بعضكم

على بيع بعض وكونوا عبدا الله اخوانا المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يكذبه ولا يحقره التقوى ههنا ويشير الى صدره ثلاث مرات بحسب امرى من الشر أن يحقر أخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه • رواه مسلم •

س ١ - فان قيل مأمثلة هذا الحديث من الدين ؟

ج ١ - أجب بأنه حديث عظيم كثير الفوائد عظيم العوائد مشير الى جل المبادئ والمقاصد بل هو عند تأمل معناه وفهم مغزاه حاو لجميع أحكام الاسلام منطوقا ومفهوما ومشتمل على جميع الآداب أيضا ايماء وتحقيقا وقول ابن المديني في بعض رواته مجهول غير مسلم له أو أراد انه مجهول الاسم لا يعرف الا بكنيته •

س ٢ - فان قيل قال عليه الصلاة والسلام لاتحاسدوا ، ما الفرق بين الحسد والغبطة والمنافسة ؟

ج ٢ - فالجواب الحسد انبعاث قوة الشهوة الى محبة زوال نعمة الغير وان لم تحصل له والغبطة والمنافسة طلب حصول الخير له مع عدم الزوال عن الغير وهي قد تكون واجبة اذا كانت دينية كالايمان ومندوبة كشهى العلم ومباحة •

س ٣ - فان قيل قال عليه الصلاة والسلام ولا تناجشوا فما معنى النجش ؟

ج ٣ - فالجواب النجش بجمع وشين معجمتين هو لغة الاشارة يقال تجشست العبد اذا أثرته لانه يثير الرغبات فى البيع ويغرى عليها • واصطلاحا الزيادة فى البيع لاجل غرور الغير ، وقيل المراد فى الحديث النهى عن اغراء بعضهم بعضا على الشر والخصومة حكاة القاضى وغيره •

س ٤ - فان قيل كيف يقرأ يخذله ويكذبه ؟

ج ٤ - أجب بأن يخذل بضم الذال من باب نصر ويكذبه بفتح الياء وتخفيف الذال المكسورة وبضم فسكون والاول أشهر وأكثر •



س ٥ - فان قيل كيف اعراب قوله بحسب امرىء من الشر ان يحقر أخاه المسلم ؟

ج ٥ - فالجواب قوله بحسب مبتدأ والباء فيه زائدة مضاف الى امرىء وقوله ان يحقر أخاه المسلم خبر المبتدأ والمسلم بالنصب صفة أخاه .

س ٦ - فان قيل ما موقع قوله دمه وماله وعرضه من الاعراب ؟

ج ٦ - فالجواب هو بدل من المبتدأ قبله بدل بعض على حذف مضاف فيهما أى تناول كل المسلم حرام على المسلم سفك دمه واخذ ماله ودم عرضه .

س ٧ - فان قيل ما وجه ذكر هذه الثلاثة ؟

ج ٧ - فالجواب ان الدم به حياته ومادته والمال هو مادة الحياة أيضا والعرض به قيام صورته المغرية وأقصر عليها لان ماسواها فرع عليها وراجع اليها لانه اذا قامت الصورة البدنية والمعنوية لا حاجة الى غير ذلك وقيامهما بتلك الثلاثة لاغير ولكون حرمتها هي الاصل والغالب لم يحتاج الى تقيدها بما اذا لم يعرض ما يبيحها شرعا كالقتل فورا واخذ مال المرتد فيئا وتوبيخ المسلم تعزيرا أو نحو ذلك .

س ٨ - فان قيل لم قال المسلم أخو المسلم ؟

ج ٨ - فالجواب انما قال ذلك لانه يجمعهما دين واحد ومن ثم قال تعالى ( انما المؤمنون اخوة ) أتى بلفظ أخوة الذى هو جمع الاخ فى النسب ولم يقل اخوان الذى يستعمل جمع أخ فى الصداقة مبالغة فى الشفقة والتراحم فهو كالأخوة الحقيقية لان ثمرة هذه دنيوية وثمره تلك أخروية .

#### [ الحديث السادس والثلاثون ]

عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر على معسر يسر الله عليه فى الدنيا والآخرة ومن ستر مسلما ستره الله فى الدنيا والآخرة والله فى عون العبد ما كان العبد فى عون أخيه ومن سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له به طريقا الى الجنة وما اجتمع قوم فى بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه . رواه مسلم بهذا اللفظ .

س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث الشريف من الدين ؟  
ج ١ - فالجواب انه حديث عظيم جليل جامع لانواع من العلوم والقواعد  
والادب والفضائل والاحكام والفوائد سيما وقد اشتمل على اغانة المكروب  
واللهفان وستر المسلم واعانة الضعيف والترغيب في العلم الذي هو أعلى  
رتب الانسان وفيه اشارات الى ان الجزاء من جنس العمل والنصوص على  
ذلك كثيرة نحو (انما يرحم الله تعالى من عباده الرحماء) وأخرج الترمذى  
(ايما مؤمن أطعم مؤمنا على جوع أطعمه الله تعالى يوم القيامة من ثمار الجنة  
وأيما مؤمن سقى مؤمنا على ظمأ سقاه الله تعالى يوم القيامة من الرحيق  
المختوم وأيما مؤمن كسا مؤمنا على عرى كساه الله تعالى من خضر الجنة)  
يسكون الضاد أى من ثيابها الخضرة •

س ٢ - فان قيل ما معنى قوله من نفس ؟  
ج ٢ - فالجواب معناه من أزال وفرج وكشف من تنفيس الخناق  
وارخائه حتى يأخذ له نفسا •

س ٣ - فان قيل هل هذا الاستعمال في هذا المعنى حقيقى أم مجازى ؟  
ج ٣ - فالجواب ان التقييد بالمؤمن لشرفه وحرمة والثواب فيما يفعل  
معه من الاحسان والا فالذمى كذلك هنا وفيما يأتي من حيث اصل الثواب  
للخبر السابق (ان الله كتب الاحسان على كل شيء) وخبر (فى كل كيد  
حرى اجر) وبلى الذمى المستأمن ثم الحربى فالثواب فى كل اضعف مما  
قبله لانه تابع لمزيد الشرف والاحترام •

س ٤ - فان قيل يفهم من قوله كربة من كرب يوم القيامة ان الكربة  
الواحدة تجازى بكربة واحدة مع ان جزاء الحسنه بعشر امثالها ؟

ج ٤ - فالجواب انها تجازى بمثلها الى عشرة الى مائة الى سبعمائة الى  
غير حساب على ان كربة من كرب يوم القيامة تساوى عشرا أو اكثر من  
كرب الدنيا ويدل عليه تنوين التعظيم وتخصيص يوم القيامة دون يوم آخر •

س ٥ - فان قيل لم عبر بمن هنا حيث قال من نفس عن مؤمن كربة  
الخ • وفيها بمسلم حيث قال ومن ستر مسلما فم وجه المناسبة فى ذلك ؟  
ج ٥ - فالجواب اختلاف التعبير أما للتفنن أو لان الكربة تتعلق بالباطن

فناسب الايمان بالايمان المتعلق به ايضا والستر يتعلق بالظاهر غالبا فناسبه الاسلام المتعلق به .

س٧ - فان قيل لم خص الجزاء في الاول بكرم القيامة وعمم الستر في الدنيا والآخرة ؟

ج٧ - فالجواب ان الدنيا لما كانت محل العورات والمعاصي والعار فيها أكثر منه في الكرم الدنيوية احتيج الى الستر فيها .

س٨ - فان قيل ان قوله ومن ستر مسلما ستره الله في الدنيا كيف يستقيم مع جرح الرواة والشهود والامناء على نحو صدقة أو وقف أو يتيم اذ يجب جراحهم بالاجماع على من علم قادحا فيهم ؟

ج٨ - فالجواب ان هذا من الغيبة المحرمة بل من النصيحة الواجبة ولا تحرم غيبة المتجاهر بفسقه وهو المعلن به الذي لا يبالي بما ارتكب من انواعه ولا بما يقال فيه .

س٩ - فان قيل ما المراد بالعبد في هذا المقام ؟

ج٩ - فالجواب المراد به الانسان فيشمل الذكر والانثى وانما عبر بالعبد تنبيها على شرف العبودية وكرره حيث قال ما كان وفي نسخة ما دام العبد فوضع الظاهر موضع المضمرة تفخيما لشأنه وترغيبا في سرعته الامثال .

س١٠ - فان قيل قال عليه الصلاة والسلام (ومن سلك طريقا يلتمس به علما) الخ . . . ما المراد بالطريق ؟

ج١٠ - فالجواب الطريق فعيل من الطرق لان الارجل ونحوها طرقه وتطلبه وتسعى فيه ويصح أن يراد به هنا ما يشمل طرقه المعنوية كحفظه ومذاكرته ومطالعة وتعهده وكل ما يتوصل به اليه .

س١١ - فان قيل قد استفيد من هذه الجملة مع ما قبله ومع قوله تعالى (جزاء وفاقا) ان الجزاء من جنس العمل ثوابا وعقابا كالتنقيس بالتنقيس والتيسير بالتيسير والستر بالستر والعون بالعون والطريق بالطريق ونظائر ذلك كثيرة في احكام الدنيا والآخرة فكان قياس ذلك قطع فرج الزاني اذ هو محل الجنابة فلم لم يجز ذلك ؟



ج ١١ - فالجواب ان الفرج لما كان آلة التناسل الحافظ للنوع الانساني كانت مراعاة بقاءه أصلح وهذا مؤذن بعظيم فضل السعى بطلب العلم وشرف منزلته •

س ١٢ - فان قيل قال وان اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم هل المراد بالقوم الرجال خاصة أو ما يعم النساء وما وجه تنكير القوم وهل المراد بالبيت المسجد خاصة أو ما هو أعم وما الفرق بين التلاوة والدراسة ؟

ج ١٢ - فالجواب قال ابن حجر يحتمل ان يراد الرجال فقط أو مع النساء لما استقر من اشتراك الفريقين في التكليف فيحصل لهن الثواب الآتي باجتماعهن لذكر أو تلاوة لا بحضرة أجنب وحكمة التنكير هنا افادة حصول الثواب لكل قوم اجتمعوا كذلك من غير اشتراط وصف خاص فيهم كزهد أو صلاح أو علم والمراد بالمسجد ما هو اعم منه نحو رباط أو مدرسة لاطلاق الاجتماع في حديث آخر فيتناول سائر المواضع وحينئذ فالتقييد بالمسجد للغالب سيما في ذلك الزمان وعطف يتدارسون على يتلون من عطف المرادف قال في النهاية تدارسوا القرآن أى قرأوه فتعهدوه لئلا ينسوه وإصل الدراسة الرياضة والتعهد للشيء أى على أى حالة كانت من حالات الدراسة •

س ١٣ - فان قيل ما المراد بالسكينة في قوله الا نزلت عليهم السكينة ؟ ج ١٣ - اجيب بأن السكينة فعيلة من السكون للمبالغة والمراد بها هنا الوقار والطمأنينة وقوله تعالى (الا بذكر الله تطمئن القلوب) أى تسكن وترضى بجميع أفضية الحق لا ضد الحركة •

س ١٤ - فن قيل قوله ومن أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه فيه منافاة لقوله تعالى (والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان ألحقنا بهم ذرياتهم وما التناهم من عملهم من شيء) فان المفسرين فسروه بأن درجات المؤمنين صفارا كانوا أو كبارا يلحقون بأبائهم في المراتب من غير ان ينقص من مراتبهم شيء وفي الحديث (ان الله يرفع ذرية المؤمن في درجته) وان كانوا دونه لتقربهم عنه ويؤخذ منه ان الاب اذا كان دون ولده في الدرجة انه

يرفع في درجة ولده للعلة المذكورة فما وجه التوفيق بين هذا وما في الحديث المذكور هنا ؟

ج ١٤ - فالجواب ان المذكور في الآية الشريفة يكون في الجنة والحديث محمول على الصراط وفي لفظ الابطاء والاسراع اشارة اليه .

### [ الحديث السابع والثلاثون ]

عن ابن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال ان الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وان هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات الى سبعمائة ضعف الى اضعاف كثيرة وان هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وان هم بها فعملها كتبها الله سيئة واحدة . رواه البخارى ومسلم في صحيحهما بهذه الحروف .

فانظر يا اخي وفقنا الله واياك الى عظيم لطف الله تعالى وتامل هذه الالفاظ ، وقوله « عنده » اشارة الى الاعتناء بها ، وقوله « كاملة » للتأكيد وشدة الاعتناء بها وقال في السيئة التي هم بها ثم تركها كتبها الله عنده حسنة كاملة فأكدنا بكاملها وان عملها كتبها سيئة واحدة فأكد تقليلها بواحدة ولم يؤكدنا بكاملة فلله الحمد والمنة سبحانه لا نحصى ثناء عليه وبالله التوفيق .

س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث ومرتبته ؟

ج ١ - فالجواب ان منزلته عظيمة ومنقبته جسيمة كما يعلم مما ذكره المصنف النووي في آخر من بيان لطف الله تعالى ورحمته ومنته على عباده .

س ٢ - فان قيل هل هذا الحديث من الاحاديث القدسية أم لا ؟

ج ٢ - فالجواب أن بعضهم لم يعده منها اذ قال ظاهره انه من الاحاديث القدسية وان الله تعالى تكلم بجميع ما فيه ، قيل وليس المراد ذلك انما المراد فيما يحكيه عن فضل ربه أو حكمه أو نحو ذلك ، وقال العلامة ابن حجر « وفيما قاله القائل نظر لان كلا الامرين محتمل به الاول أقرب الى السياق والى الاصطلاح الذى قدمناه من قول المصنف في الحديث السابق فيما

يرويه عن ربه ثم رأيت في بعض طرق هذا الحديث في الصحيحين ما هو صريح في الاول •

س ٣ - فان قيل ما معنى قوله تبارك وتعالى ؟

ج ٣ - أجب بأن تبارك تفاعل فعل ماضى مطاوع بارك فلا يتصرف ولا يجيء منه مضارع ولا اسم فاعل ولا اسم مصدر ومعناه تعظيم وتقدير وهو جامع لأنواع الخير ومخصوص بالبارى كسبحان فيحرم استعماله في غيره ولا يكفر به وفي بعض النسخ عز وجل بدل تبارك وتعالى •

س ٤ - فان قيل قوله قال ان الله كتب هل هو من قول الله أو قول رسوله وما معنى كتب في هذا المقام ؟

ج ٤ - فالجواب على ما قاله في الفتح يحتمل أن يكون هذا من قول الله فيكون التقدير قال الله تعالى ان الله كتب ويحتمل انه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم يحكيه عن الله ومعنى كتب قدر وأثبت في سابق علمه فيكون مجازا مرسلًا من اطلاق الملزوم وارادة اللازم اذ يلزم من الكتابة شئ اثباته وتقديره أو امر الحفظة بكتبتها في اللوح المحفوظ فيكون مجازا عقليا على حد بنى الامير المدينة وكتابة الملائكة لما ذكر من آلهم وهو خفى تكون باطلاع الله لهم على ما في قلوبهم وقيل يجد الملك لمن هم بالحسنة رائحة طيبة وبالسيئة رائحة خبيثة وقيل غير ذلك واصل الكتابة نقش ما في الذهن من العلوم بالخط بواسطة تركيب الحروف ويستعار للاثبات والتقدير والايجاب •

س ٥ - فان قيل ما معنى قوله فمن هم الخ ؟

ج ٥ - فالجواب ان معنى قوله هم بحسنة ارادها وترجح عنده فعلها فعلم منه بالاولى حكم الجزم الذى يكون بالعزم وهو الفعل والتصميم عليه وهم يهم بالضم والكسر في المضارع والفاء في قوله فمن هم تفصيلية لان ما ذكره مجمل لا يفهم منه كيفية الكتابة وليعلم ان ما يقع في النفس من قصد المعصية خمس مراتب الاولى الهاجس وهو ما يقع فيها ولا يؤاخذ به اجماعا لانه ليس من فعل العبد وانما هو وارد لا يستطيع دفعه الثانية الخاطر وهو جريانه فيها وهو مرفوع ايضا الثالثة حديث النفس



وهو ما يقع فيها من التردد هل يفعل أم لا وهو مرفوع ايضا لقوله عليه الصلاة والسلام (ان الله تعالى تجاوز لأمتي عما حدثت به انفسها ما لم تتكلم أو تعمل به) الرابعة الهم وهو قصد الفعل وهو مرفوع ايضا وفي هذه المرتبة تفرق الحسنة والسيئة فان الحسنة تكتب له والسيئة لا تكتب عليه بخلاف الثلاث الاول فانه لا يترتب عليها ثواب ولا عقاب الخامسة العزم وهو قوة القصد والجزم به وقد نظم بعضهم هذه المراتب بقوله :

مراتب القصد خمس هاجس ذكرها  
فخاطر فحديث النفس فاستمعا  
يليه هم فعزم كلهـا رفعت  
سوى الاخير ففيه الاخذ قد وقعـا

س٦ - فان قيل ما وجه قوله سبعة ضعف ؟

ج٦ - فالجواب هذا بحسب الاخلاص في النية وإيقاعها في محالها التي هي بها اولى وأحرى والضعف بكسر الضاء واما الضعف بضم الضاء أو فتحها فضعف القوة •

س٧ - فان قيل ما معنى اللطف والتوفيق ؟

ج٧ - فالجواب قال اهل اللغة اللطف بضم اللام واسكان الطاء واللطف بفتحها لغتان فيه كما صرح به النووي وهو لغة الرفق وصنوف البر كما في النهاية لطف به وله اذا رفق واليه اشار من قال هو اجتماع الرفق في الفعل والعلم بدقائق المصالح وإيصالها لمن قدرت له فيطلق على الاقدار على الطاعة وهو بهذا المعنى مرادف للتوفيق مفهوما وما صدقا ، ويطلق اصطلاحا على ما يقع به صلاح العبد آخرة بأن تقع منه الطاعة دون المعصية أى بدل المعصية وعليه فهو مرادف للتوفيق ما صدق لا مفهوما وقوله آخرة على وزن درجة ومعناه انه اذا هم بالمعصية حصل له اللطف فيوقع بدلها طاعة ولطف بضم الطاء بمعنى صغر ودق واما التوفيق فقد عرف بقولهم غلق الطاعة في العبد وعرفه بعضهم بقوله خلق القدرة على الطاعة ورد هذا التعريف بانه قاصر لا بد فيه من قيد آخر وهو تسهيل

طريق الخير اليه أو الداعية اليها لخراج الكافر فانه ليس بموفق وان خلق فيه قدرة الطاعة وقد رد هذا الرد بأنه مبنى على تفسير القدرة بسلامة الاعضاء والحق انهما الصفة المقارنة للفعل وهى متفية عن الكافر وغيره ممن لا يباشر الطاعة •

س ٨ - فان قيل ما معنى المنة فى قوله فله الحمد والمنة ؟

ج ٨ - فالجواب المنة هى النعمة الثقيلة من المن وهو الانعام مطلقا أو على ما لا يطلب ويطلق على تعديد النعم استكثارا لها وهو غير محمود الا من الله تعالى لقوله (قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يامن عليكم ان هداكم للايمان) لانه بمنه يذكر العبد على الشكر ومن الخلف قبيح مطلقا ولذا قيل المنة تهدم الصدقة كما قال تعالى (ولا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى) وقال بعضهم :

وان امرء اهدى الى ضيعة وذكر فيها انه لخييل  
وما احسن قول الزمخشري :

طعم الالاء أحلى من المن وهو أمر من الالاء عند المن  
وأراد بالالاء الاولى النعم وبالثانية الشجر والمن الاول ما ذكر فى قوله تعالى (وانزلنا عليهم المن والسلوى) وبالثانى تعديد النعم وروى عن على كرم الله وجهه سئل عن الحنان المنان فقال (الحنان هو الذى يقبل على من اعرض عنه والمنان هو الذى يبدأ بالنوال قبل السؤال) •

### [ الحديث الثامن والثلاثون ]

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تعالى قال من عادى لى وليا فقد آذنته بالحرب وما تقرب الى عبدى بشئ أحب الى مما افترضته عليه ولا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها ولئن سألنى لأعطينه ولئن استعاذنى لأعيننه • رواه البخارى •

س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث ؟

ج ١ - فالجواب هذا الحديث اصل فى السلوك الى الله تعالى ملك



الملوك واصل في الوصول الى معرفته ومحجته وطريقه اذ المفروضات  
اما باطن كالايمان أو ظاهر كالاسلام أو مركب منهما وهو الاحسان فيهما  
كما مر والاحسان هو المتضمن لمقام السالكين كالتوكل والزهد والورع  
والاخلاص والتوبة والمراقبة ونحوها وهو كثير فقد جمع هذا الحديث  
الحقيقة والشريعة وانه من الاحاديث القدسية •

س ٢ - فان قيل ما معنى قوله من عادى لى وليا وان المعادة تقع من  
الجانبيين ومن شأن الولى الحلم والصفح عن من يجهل معه ؟

ج ٢ - فالجواب ان عادى من المعادة ضد الموالة والمصادقة والعدو  
ضد الولى والعدوة مؤنث وهو من النوارد لان فعولا اذا كان بمعنى فاعل  
لا تلحقه التاء لاستواء المذكر والمؤنث فيه كصبور وجمعه عداة بضم اوله  
وكسره وعداة بالضم لا غير وفي رواية من أهان وان المعادة لا تنحصر  
فى الخصومة والمعاملة الدنيوية بل قد تقع من بغض نشأ من التعصب واما  
من جانب الولى فله وفي الله •

س ٣ - فان قيل ما تعريف الولى وأى المعادة تكون مؤذنة بالحرب ؟

ج ٣ - فالجواب الولى هو المواظب على فعل الطاعات واجتناب المنهيات  
المعرض عن الانهماك فى اللذات والولى ورد فى القرآن لمعان الاول  
كقوله تعالى فى سورة مريم (فهب لى من لدنك وليا) يعنى ولدا الثانى  
الصاحب من غير قرابة كقوله تعالى فى بنى اسرائيل ولم يكن له ولى من  
الذل الثالث القريب كقوله تعالى (يوم لا ينفى مولى عن مولى شيئا) أى  
لا ينفع الكافر القريب قريبه الكافر الرابع العصبية كما فى قوله فى سورة  
مريم (وانى خفت الموالى من ورائى) يعنى العصبية الخامس الولاية فى  
الدين كقوله تعالى فى المائدة (لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم  
اولياء بعض) السادس الولى الذى يعتقه كقوله تعالى (لا يتخذ المؤمنون  
الكافرين اولياء من دون المؤمنين) والمعادة التى تؤذن فى الحرب هى  
معادة من اجل كونه وليا لا من جهة أخرى فانه قد جرى بين الصديق  
والفاروق بعض خصومه وبين العباس وعلى وبين كثير من الصحابة  
فلا تدخل المنازعة فى محاكمة أو خصومة راجعة الى استخراج حق أو

كشفت غامض فالكل ممن تقدم اولياء الله رضى الله عنهم اجمعين ولذا قال الكهرمانى قوله لى هو فى الاصل صفة لقوله وليا لكنه لما تقدم صار حالا والولى مأخوذ من الولى بسكون اللام وهو القرب والدنو ومنه كل مما يليك وهو فاعل بمعنى فاعل لانه والى الله بالطاعة والتقوى من غير تدخل عصيان أو بمعنى مفعول لان الله والاه بالحفظ ومزيد الاعداد ولم يكله الى نفسه لحظة •

س ٤ - فان قيل المحاربة مفاعلة وهى لا تكون الا من الجانبين مع ان المخلوق فى أسر الخالق ؟

ج ٤ - فالجواب ان هذا من باب المخاطبة بما يفهم فان الحرب تنشأ من العداوة والعداوة تنشأ عن المخالفة وعداوة الحرب الهلاك والله تعالى لا يغلبه غالب فقد كان المعنى انه تعرض لاهلاكى اياه فاطلق الحرب وأراد به لازمه أو عمل به معاملة المحارب من التجلى عليه بمظاهر القهر والجلال والعدل والانتقام واذا ثبت هذا فى جانب المعادة ثبت ضده فى جانب الموالاتة فمن والى اولياء الله اكرمه الله تعالى •

س ٥ - فان قيل قال فى الحديث وما تقرب الى عبدى بشيء أحب الى مما افترضت عليه هل لفظ أحب يقرأ بالرفع أو النصب ؟

ج ٥ - فالجواب انه يجوز فيه الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف أى هو أحب والنصب على انه صفة لشيء المجرور نابت فيه الفتحة عن الكسرة لانه اسم لا ينصرف للوصفية ووزن الفعل وما فى قوله مما افترضت عليه موصولة أو موصوفة والعائد محذوف أى افترضته عليه •

س ٦ - فان قيل قال فى الحديث كنت سمعته الذى يسمع به الى آخره كيف يكون للبارى جل وعلا سمع العبد وبصره الخ ؟

ج ٦ - فالجواب عن ذلك من اوجه احدها انه على حذف مضاف أى كنت حافظ سمعته الذى يسمع فلا يسمع الا ما يحل سماعه وحافظ بصره فلا ينظر الا ما يحل ابصاره وحافظ يده فلا يبطش بها فيما لا يحل ويبطش بفتح اوله وكسر ثالثه اوضحه والكسر اشهر وحافظ رجله فلا يمشى بها الا فيما يحل المشى اليه اما ايجابا او ندبا أو اباحة وهذا هو

المعتمد ثانياً قال الفاكهاني يحتمل معنى آخر أدق من الذى قبله وهو أن يكون معنى سمعه مسموعه لان المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثل أنت رجائي بمعنى مرجوى وفلان أملى بمعنى مأمولى والمعنى لا يسمع الا ذكرى ولا يتلد الا بتلاوة كتابى ولا يأنس الا بمنجاتى ولا ينظر الا فى عجائب ملكوتى ولا يمد يده الا لما فيه مرضاتى ومحبتى ولا يمشى برجله الا لذلك ثالثها كنت له فى النصرة كسمعه وبصره ورجله ويده فى المعاونة رابعها قال ابو عثمان الحربى احد أئمة الطريق معناه كنت اسرع الى قضاء حوائجه من سمعه فى الاسماع وعينه فى النظر ويده فى اللمس ورجله فى المشى خامسها انه ورد على سبيل التمثيل والمعنى كنت كسمعه وبصره فى اثاره أمرى فهو يحب طاعتي ويؤثر خدمتي كما يحب هذه الجوارح سادسها ان المعنى اجعل مقاصده كأنه ينالها بسمعه وبصره الى آخره سابعها انه يكون عبر بذلك عن سرعة اجابة الدعاء والنجح فى الطلب وذلك ان مسائل الانسان كلها انما تكون بهذه الجوارح المذكورة وحمله بعض متأخري الصوفية على ما يذكرونه من مقام الفناء والمحو وانه الغاية التى لا شئ وراءها وهو أن يكون قائماً باقامة الله تعالى له مجاً بمحبته له ناظراً بنظره له من غير أن يبقى معه بقية تناط باسم أو تقف على رسم أو تتعلق بأمر أو توصف بوصف والتحقيق انه مجاز وكناية عن نصرة الله لعبده المتقرب اليه بما ذكر وتأيدته واعانتة وتوليته فى جميع اموره حتى كأنه تعالى نزل نفسه من عبده منزلة الآلات والجوارح التى يستعين بها ولهذا جاء فى رواية أخرى بى يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يمشى اى انا الذى أقدرته على هذه الافعال وخلقها فيه فأنا الفاعل لذلك لا انه يخلق افعال نفسه خلافا للمعتزلة •

س ٧ - فان قيل هذا الحديث قد يستدل به الاتحاد والحيولة ويحملونه على ظاهره وان الحق عين العبد او حال فيه فما الجواب عنه ؟

ج ٧ - اجيب بأن الاعتقاد المذكور ضلال وكفر اجماعاً وما ينسب الى الصوفية من هذا الاعتقاد لا اصل له وغاية ما قالوا ان الحق يتجلى على عبده باوصافه وافعاله من غير حلول واتحاد قال تعالى (وما رميت اذ رميت



ولكن الله رمي) ويمثل له في علم التفسير بالحديد اذا وضع في النار فاحمر وصار محرقا فظهرت فيه اوصاف النار فالحديد حديد والنار نار ومع ذلك يشاهد اوصاف النار في الحديد وكذا الشمس هي في السماء الرابعة ونورها مشرق على الارض فالعارف وان ظهرت فيه اوصاف الربوبية واشرقت عليه فهو باق في عبوديته فالعبد عبد والرب رب وفي هذا المعنى قال بعضهم :

اوصافه ظهرت من وصف مبدعه وكله مظهر يبدو تجليه

س ٨- فان قيل قال في الحديث ولئن سألتني لاعطينه والحال قد يدعو الداعي ولا يستجاب وكثير من جماعة العباد والصلحاء بالغوا في الدعاء ولم يجابوا ؟

ج ٨- فالجواب ان الاجابة تنوع فتارة يقع المطلوب بعينه على الفور وتارة يتأخر لحكمة فيه وتارة تقع الاجابة بغير المطلوب حيث لا يكون في المطلوب مصلحة ناجزة وفي الواقع مصلحة ناجزة أو أصلح منها •

### [ الحديث التاسع والثلاثون ]

عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله تجاوز لى عن امتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه • حديث حسن رواه ابن ماجه والبيهقى وغيرهما •

س ٩- فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟

ج ٩- فالجواب انه حديث عظيم الفوائد اذ يتعلق بما يعرض على الانسان من العوارض والمقاصد وفيه بيان اليسر واللفظ عليه سيما عندما يعرض وينزل لديه كما قال (رفع عن امتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه) ذكر العلامة ابن حجر انه عام النفع لوقوع الثلاثة في سائر ابواب الفقه ، عظيم النفع يصلح أن يسمى نصف الشريعة لان فعل الانسان الشامل لقوله ، اما ان يصدر عن قصد واختيار وهو العمد مع الذكر اختيارا ، اولا عن قصد واختيار وهو الخطأ ، والنسيان والاكرام ، وقد علم من هذا الحديث صريحا ان هذا القسم معفو عنه ومن المفهوم ان الاول

مواخذ به فهو نصف الشريعة باعتبار منطوقه وكلها باعتباره مع مفهومه  
ثم ان العفو عن ذلك هو مقتضى الحكمة والنظر مع انه لو أخذ بها لكان  
عادلا ، وذلك لان فائدة التكليف وغايته تمييز الطائع من العاصي (ليهلك  
من هلك عن بينة ، ويحيى من حي عن بينة) وكل من الطاعة والمعصية  
تستدعى قصدا ليرتبط به ثواب أو عقاب ، وهؤلاء الثلاثة لا قصد لهم ،  
اما الاولان فظاهر ، واما الثالث فلان القصد لمكرهه لا له اذ هو كالألة ،  
ومن ثم ذهب أكثر الاصوليين الى عدم تكليفهم •

س ٢ - فان قيل ما معنى رفع عن أمتي الخطأ والنسيان الخ ؟  
ج ٢ - فالجواب الخطأ بفتحين مهموز مقصور ويمد ايضا وقد قرئ  
بهما في قوله تعالى (ومن قتل مؤمنا خطأ) وهو ضد العمد كأن يتمضمض  
فيسبق ماء المضمضة الى جوفه وان يرمى صيدا فيصيب انسانا ويطلق على  
الذنب ايضا قال ابو عبيدة خطيء من باب علم واخطأ بمعنى واحد لمن  
يذنب من غير عمد وقيل الخاطيء من فعل ما لا ينبغي والمخطيء من أراد  
الصواب فصار الى غيره وفي الحديث لا يحتكر الا خاطيء والفرق بين  
السهو والخطأ ان السهو ما يتنبه صاحبه بأدنى تنبه والخطأ ما لا يتنبه به  
والفرق بين النسيان والسهو ان النسيان يزول عن الحافظة والمدركة لانه  
جهل بعد العلم والسهو زوال عن الحافظة فقط والنسيان هو ترك التفكير  
بلا قصد لعدم حصول العلم وهو حالة تعثرى الانسان من غير اختيار موجب  
الغفلة عن الحفظ وقوله (وما استكروها عليه) أي من صدر منه الاكراه  
وهو حمل الغير على ما يكرهه بالوعيد والكره بالضم المشقة يقال قمت على  
كره اى على مشقة وبالفتح الاكراه يقال أقامنى فلان على كره بالفتح اذا  
أكراهك عليه وقال الكسائي هما لغتان •

س ٣ - فان قيل ما حكم هذه الثلاثة شرعا ؟  
ج ٣ - فالجواب ذكر العلامة ابن حجر في شرحه ان فى هذا الحديث  
دليلا لظاهر قولى الشافعى رضى الله تعالى عنه ان الناسى للمحلولف عليه ولو  
بطلاق أو اعتناق والجاهل به لا يحنشان لكن لا تنحل اليمين على الاصح  
لانا اذا لم نحنثه لم نجعل يمينه متناولة لما وجد اذ لو تناوله لحنث كما لو



قال لا افعله جاهلا ولا ناسيا وقال الامام مالك يحنثان لان المرفوع انما هو الاثم في الخطأ والنسيان لا ذاتهما وهو تقدير يحتاج الى دليل وان من تكلم في صلاته كلاما قليلا ناسيا أو أكل ولو كثيرا في صومه أو جامع فيه أو في نسكه لا شيء عليه والفرق ان الصلاة لها هيئة مذكورة دون الصوم فكان الاكثار مع النسيان عذرا فيه دونها وفيه دليل لما عليه الجمهور ان جميع اقوال المكره لغو لا يترتب عليها مقتضاها سواء العقود والفسوخ وغيرهما والاصح عندنا كالجمهور ان المكره لا يحنث ايضا انتهى •

وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى في الحديث الشريف وهو رفع عن أمي الخطأ الخ ••• ليس المراد رفع ذات الاشياء المذكورة في الواقع اذ هي موجودة حسا لامية في ذلك فاذن المرفوع هو الحكم والحكم نوعان دنيوى وهو الفساد والمؤاخذه الدنيوية واخرى وهو الاثم وحيث قدر الحكم اقتضاء لتصحيح الكلام كان ذلك مقتضى بالفتح وهو لا عموم له لان الضرورة تقدر بقدر الحاجة والاثم مراد من الحكم بالاجماع فلا تصح ارادة الآخر وكان القياس فساد الصوم بالاكل والشرب ناسيا لوصل المفطر الى الجوف كما فسد بالخطأ ولكن ترك القياس في النسيان لورود النص بخصوص ذلك ولا قياس في مورد النص وقوله صلى الله عليه وسلم (من نسي وهو صائم فأكل أو شرب فليتم صومه فانما اطعمه الله وسقاه) •

س ٤ - فان قيل اذا كان الخطأ والنسيان لا مؤخذه فيهما ولا اثم فما الحكمة في الدعاء في قوله ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا ؟

ج ٤ - فالجواب ان الامر للاستدانة وقد يطلق النسيان على الترك ومنه قوله تعالى (نسوا الله فسيهم) (ولا تنسوا الفضل بينكم) وقد يطلق على التأخير كقوله تعالى ما ننسخ من آية أو ننسها (أى نؤخرها) واختلف في الخطأ والنسيان المذكورين في قوله تعالى (لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا) فقيل النسيان بمعنى الترك والخطأ هو العصيان لان المعاصي توصف بالخطأ الذي هو ضد الصواب كأنه قيل ربنا لا تعاقبنا على ترك الواجبات وفعل المنهيات •

[ الحديث الاربعون ]

عن ابن عمر رضى الله عنهما قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمنكبى فقال كن فى الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وكان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يقول اذا أمسيت فلا تنتظر الصباح واذا أصبحت فلا تنتظر المساء وخذ من صحتك لمرضك ومن حياتك لموتك • رواه البخارى •

س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟

ج ١ - فالجواب انه حديث شريف عظيم جليل الفوائد جامع لانواع الخير وجامع المواعظ فانظر الى الفاظه ما احسنها واشرفها وأعظمها واجمعها لخصال الخير والحث على الاعمال الصالحة ايام الصحة والحياة وعلى قصر الامل فى الدنيا وان المؤمن لا يبغي وطناً ومسكناً بل ينبغي له أن يكون فيها كأنه على جناح سفر يهوى جهازه للرحيل قال ابن بطال لما كان الغريب قليل الانبساط الى الناس بل هو متوحش منهم فلا يكاد يمر بمن يعرفه ويستأنس به فهو ذليل فى نفسه خائف وكذلك عابر السبيل لا ينفذ فى سفره الا بقوته عليه وتخفيفه من الاثقال وكما لا يحتاج المسافر الى اكثر مما يبلغه الى غاية سفره فكذلك لا يحتاج المؤمن فى الدنيا الى اكثر مما يبلغه الى المحل فهو كعبد ارسله سيده فى حاجة الى غير بلده فشأنه أن يبادر بفعل ما ارسله سيده فيه ثم يعود الى وطنه ولا يتعلق بشيء غير ما هو فيه •

س ٢ - فان قيل ما معنى قوله أخذ بمنكبى ؟

ج ٢ - فالجواب المتكبر بفتح الميم وكسر الكاف مجمع العضد والكف ويروى بالثنية والافراد وفيه مس المعلم أو الواعظ بعض اعضاء المتعلم أو الموعظ عند التعلم أو الوعظ ليعى ما يقال فيكون أبعد لنسيانه •

[ الحديث الحادى والاربعون ]

عن أبى محمد عبدالله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به • حديث حسن صحيح رويناه فى كتاب الحجة باسناد صحيح •



س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث الشريف ؟

ج ١ - فالجواب ان هذا الحديث جامع لجميع ما فى هذه الاربعة وغيرها من دواوين السنة وبيانه انه صلى الله عليه وسلم جاء بالحق وصدق المرسلين وهذا الحق ان فسر بالدين شمل الايمان والاسلام والنصح لله ولرسوله ولكتابه ولائمة المسلمين وعامتهم والاستقامة وهذه امور جامعة لا يبقى بعد الا تفاصيلها أو بالتقوى فهى مشتملة على ما ذكر ايضا واذا كان كذلك كان هوى الانسان تبع لما جاء به النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من الدين والتقوى وعلم من الحديث ان من كان هواه تابعا لجميع ما جاء النبى عليه الصلاة والسلام كان مؤمنا كاملا وضده وهو من أعرض عن جميع ما جاء به ومنه الايمان فهو الكافر واما من اتبع البعض فان كان ما اتبعه اصل الدين وهو الايمان وترك ما سواه فهو الفاسق وعكسه المنافق •

س ٢ - فان قيل ما ترجمة الراوى لهذا الحديث ؟

ج ٢ - اجيب بانه ابو محمد وقيل ابو عبدالرحمن عبدالله بن عمرو العاصى القرشى السهمى والعاصى باثبات الياء وأكثر المحدثين يحذفونها وأقلهم يشنها قال النووى والصواب جواز الوجهين قال بعضهم واثباتها يدل على انه من العصيان وحذفها يدل على انه من العوص وهو تحريك الشئ كان يصوم النهار ويقوم الليل ويرغب عن غشيان النساء ولازم اياه حتى توفي بمصر ثم انتقل الى الشام حتى مات يزيد ثم انتقل لمكة ومات بها وقيل بالطائف وقيل بالشام وقيل بمصر سنة خمس أو سبع أو تسع وستين عن اثنين وسبعين أو تسعين سنة وقد عمى آخر عمره رضى الله تعالى عنه •

### [ الحديث الثانى والاربعون ]

عن أنس رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول قال الله تعالى يا ابن آدم انك ما دعوتنى ورجوتنى غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتنى غفرت لك يا ابن آدم انك لو أتيتنى بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بى شيئا لأتيتك بقرابها مغفرة • رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح •



س ١ - فان قيل ما منزلة هذا الحديث من الدين ؟

ج ١ - فالجواب هذا الحديث الشريف الذى به الختام صالح لان يكون ماحيا لجميع الذنوب وموصل للزلفى من علام الغيوب اذ فيه البشرى بالغفران العام والرجاء التام لانه يشمل غفران الكبائر والصغائر وذلك من اعظم البشائر قال ابن حجر هذا الحديث على عمومه لان الذنب اما شرك فيغفر بالاستغفار منه وهو الايمان أو غيره فيغفر بالتوبة وكذا بسؤال المغفرة بنحو اللهم اغفر واستغفر الله لانه خبر فى معنى الطلب ، واعلم ان المصنف رحمه الله تعالى وشكر سعيه صدر فى الخطبة انه يأتى باربعين حديثا وقد زاد عليها اثنين فزاد خيرا وكانهما اعجابه وهما جديران بذلك فناسب الختم بهما لان اولهما من باب الوعظ بمخالفة الهوى ومتابعة الشرع وهذا جامع لجميع ما فى هذه الاربعين وسائر دواوين السنة بل ولما فى الكتاب العزيز ايضا وثانيهما ترغيب فى الدعاء والرجاء والاستغفار من الذنوب والطمع فى رحمة علام الغيوب أ . ه .

س ٢ - فان قيل قال فى الحديث يا ابن آدم ما وجه هذا النداء ؟

ج ٢ - فالجواب ان آدم هو ابو البشر صلى الله عليه وسلم والنداء بيا ابن آدم لم يرد به احد بعينه عدل اليه ليعلم كل من يتأنى نداؤه والاضافة فيه للتشريف والتكريم على حد يا عبادى ووجه عمومه انه مفرد مضاف فيعم كما فى فليحذر الذين يخالفون عن امره اى عن كل امره صلى الله عليه وسلم فالنداء هنا لا يختص به منادى دون آخر .

س ٣ - فان قيل ان آدم من أى شىء مأخوذ وهل هو منصرف أو غير منصرف ؟

ج ٣ - فالجواب ان آدم مأخوذ من اديم الارض أى ظاهر وجهها لانه مخلوق منه ففى الحديث خلق الله آدم من الارض كلها فخرجت ذريته على نحو ذلك فمنهم الابيض والاسود والاحمر والسهل والحزن والطيب والخبيث ومعنى من اديم من انواع اديم الارض وما احسن ما قيل :  
الناس كالارض ومنهاهم من خشن اللمس ومن لين  
فجندل تدمى به أرجل واثمد يجعل فى الاعين



والحزن بفتح الحاء وسكون الزاء ما غلظ من الارض ضد السهل أو من الأدمة بضم الهمزة وسكون الدال وهى حمرة تميل الى السواد ووزنه افعل فهو ممنوع من الصرف للعلمية ووزن الفعل لا فاعل خلافا لمن زعمه اذ لو كان على فاعل بفتح العين لصرف كعالم وخاتم وطابع لان العلمية وحدها لا تؤثر فى منع الصرف ومنع صرفه للعلمية ووزن الفعل بناء على انه مشتق واما على قول من قال انه غير مشتق فيكون ممنوعا للعلمية والعجمة وعلى الاول فاصله أآدم بهمزيين الاولى متحركة والثانية ساكنة فأبدات الثانية وهى الفاء الفا على القاعدة المذكورة فى قول ابن مالك •

ومدا ابدل ثانى الهمزيين من كلمة ان يسكن كأثر وأتمن وعلة هذا الابدال التخفيف لاستثقال اجتماع الهمزيين وقد عاش آدم الف سنة على ما قيل •

س ٤ - فان قيل قال فى الحديث انك ما دعوتنى فما موقع هذا ؟  
ج ٤ - فاجواب انه حرف موصول مصدرى ظرفى من الموصولات الحرفية المنظومة بقول بعضهم :

وهاك حروفا بالمصادر اولت وعدى لها خمسا أصح كما رووا  
وها هى ان بالفتح ان مشددا وزيد عليها كى فخذها وما ولو  
فهى بما بعدها فى تأويل مصدر والفاعل الفعل بعدها أى غفرت لك مدة دعائك اياى •

س ٥ - فال قيل قال فى الحديث لو بلغت ذنوبك عنان السماء هل عنان بفتح اوله أو كسره وما معناه ؟

ج ٥ - فالجواب العنان بفتح المهملة وتخفيف النون وهو السحاب مطلقا أو بقيد كونه ممثلا بالماء فى مسمى العنان قولان واما العنان بكسر العين فاسم لما تقاد به الدابة الاسفل للاسفل والاعلى للاعلى كالملك بكسر اللام وفتحها والجنابة بكسر الجيم اسم للسرير الذى يحمل عليه الميت وفتحها اسم للميت المحمول •

س ٦ - فان قيل قال فى الحديث بقراب الارض خطايا ما القراب وما أصل خطايا فى التصريف ؟



ج ٦ - فالجواب ان القراب بضم القاف وهو الاشهر وكسرها أى  
قريب ملئها أو ملئها وخطايا جمع خطيئة بقلب الهمزة ياء واصلها خطائي  
بياء مكسورة وهى ياء خطيئة وهمزة بعدها هى لامها ثم ابدلت الياء همزة  
على حد الابدال فى صحائف فصار خطائي بهمزين ثم ابدلت الثانية ياء  
لان الهمزة المتطرفة بعد همزة تبدل ياء وان لم تكن بعد مكسورة فما ظنك  
بها بعد مكسورة ثم فتحت الاولى تخفيفا ثم قلبت الياء الفا لتحركها وانفتاح  
ما قبلها فصار خطأ بالفين بينهما همزة والهمزة تشبه الالف فاجتمع ثلاث  
القات فابدلت الهمزة (ء) فصار خطايا بعد خمسة اعمال •

هذا : وقد وقعت الفترة عند نصف هذا الشرح لموانع متعددة حتى  
جاء من الله العون والفتح ، وحتى ادركت الفرصة وذهبت عنى المشقة  
والغصة وذلك قبل شهر رمضان وكان الفراغ منه لخمس ليال مضت من  
هذا الشهر المذكور سنة تسع وستين بعد الثلاثمائة والالف من هجرة سيدنا  
محمد الذى اشتمل على اكمل وصف والحمد لله على الاتمام فى البدء  
والختم والشكر له على التيسير لكل أمر عسير •